



العُرْوۃ فی مناسک الحج والعمرة

فتاویٰ حج و عمرہ

حصہ ہفتم

مصنف

حضرت مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی، رظلہ العالی

(رئیس دارالافتاء جمعیۃ اشاعۃ اہل السنۃ)

مرتب

حضرت مولانا محمد عرفان ضیائی، رظلہ العالی

جمعیت اشاعت اسلامیت پاکستان

نور مسجد کاغذی بازار کراچی ۷۴۰۰۰

الْعُرْوَةُ فِي مَنَاسِكِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ

فتاویٰ حج و عمرہ

(حصہ ہفتم)

تالیف

حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

ناشر

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، میٹھادر، کراچی، فون: 32439799

نام کتاب : العُرْوَةُ فِي مَنَاسِكِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ

”فتاویٰ حج و عمرہ“

تصنیف : حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

سن اشاعت : ذی قعدہ 1433ھ - ستمبر 2012ء

سلسلہ اشاعت نمبر : 221

تعداد اشاعت : 3600

ناشر : جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد کاغذی بازار میٹھادر، کراچی، فون: 32439799

خوشخبری: یہ رسالہ website: www.ishaateislam.net

پر موجود ہے۔

فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
☆	پیش لفظ	5
۱۔	نماز احرام سنت مؤکدہ ہے	7
۲۔	کیا احرام صرف دو چادریں پہن لینے کا نام ہے؟	8
۳۔	بیت اللہ شریف پر پہلی نظر اور دُعا	10
۴۔	احرام متعین کے بغیر طواف شروع کرنے والا کا حکم	12
۵۔	نیت طواف، تکبیر طواف اور استلام الحجر الگ الگ ہیں	13
۶۔	دہنی جانب سے ابتداء طواف کی حکمت	17
۷۔	سفید رطوبت آنے کی صورت میں طواف کا حکم	18
۸۔	فاسد تاویل سے ممنوعات احرام کے مرتکب میں مذاہب	21
۹۔	عمرہ میں سعی سے قبل نفلی طواف کا حکم	33
۱۰۔	عمرہ میں پہلے سعی کرنے والے کا حکم	34
۱۱۔	حرمہ ماہواری آنے پر احرام کھول دے تو کیا حکم ہے؟	39
۱۲۔	طہر متخلل میں عمرہ ادا کر لیا تو کیا حکم ہے؟	41
۱۳۔	حلق یا تقصیر کے بغیر عمرہ کا احرام کھولنے والے کا حکم	46
۱۴۔	عمرہ کے بعد بغیر حلق کے دوسرے عمرے کا احرام باندھنا	48
۱۵۔	بلا احرام جدہ پہنچنے والے متمتع کا حکم	50

55	۱۶۔ جدہ سے احرام باندھنے والے آفاقی کا حکم جس نے عمرہ فاسد کر دیا
58	۱۷۔ آفاقی کا عمرہ کے احرام کے ساتھ جدہ سے واپس جانا
61	۱۸۔ آفاقی کا حج سے قبل عمرہ ادا کر کے واپس جانا
62	۱۹۔ مُخَصَّر کا حکم
75	۲۰۔ جدہ سے براستہ مکہ طائف جانے والے کے احرام کا حکم
76	۲۱۔ جدہ میں رہنے والے کا حج قرآن
82	۲۲۔ کیا مدینہ شریف کے رہنے والے حج افراد کر سکتے ہیں؟
84	۲۳۔ مدینہ طیبہ سے حج قرآن کا حکم
87	۲۴۔ حاجی مزدلفہ میں نماز مغرب ادا کی نیت سے پڑھے
90	۲۵۔ مزدلفہ میں مغرب وعشاء کے مابین تکبیر تشریق
94	۲۶۔ طواف زیارت کی حج میں اہمیت
99	۲۷۔ طواف وداع کا وقت کب شروع ہوتا ہے؟
103	۲۸۔ مآخذ و مراجع

پیش لفظ

حج اسلام کا اہم رکن ہے جس کی ادائیگی صاحب استطاعت پر زندگی میں صرف ایک بار فرض ہے، اس کے بعد جتنی بار بھی حج کرے گا نفل ہوگا اور پھر لوگوں کو دیکھا جائے تو کچھ تو زندگی میں ایک ہی بار حج کرتے ہیں کچھ دو یا تین بار، اقل قلیل ایسے ہوتے ہیں جن کو ہر سال یہ سعادت نصیب ہوتی ہے۔ لہذا حج کے مسائل سے عدم واقفیت یا واقفیت کی کمی ایک فطری امر ہے۔ پھر کچھ لوگ تو اس کی طرف توجہ ہی نہیں دیتے، دوسروں کی دیکھا دیکھی ایسے افعال کا ارتکاب کرتے ہیں جو سراسر ناجائز ہوتے ہیں اور کچھ علماء کرام کی طرف رجوع کرتے ہیں مناسک حج و عمرہ کی ترتیب کے حوالے سے ہونے والی نشستوں میں شرکت کرتے ہیں پھر بھی ضرورت پڑنے پر حج میں موجود علماء یا اپنے ملک میں موجود علماء سے رابطہ کر کے مسئلہ معلوم کرتے ہیں۔ اور پھر علماء کرام میں جو مسائل حج و عمرہ کے لئے کُتب فقہ خصوصاً مناسک حج و عمرہ کا مطالعہ رکھتے ہیں وہ تو مسائل کا صحیح جواب دے پاتے ہیں اور جن کا مطالعہ نہیں ہوتا وہ اس سے عاجز ہوتے ہیں، اور ایسی صورت میں بعض تو اپنے قیاس سے مسائل بتا دیتے ہیں حالانکہ مناسک حج و عمرہ تو قیفی ہیں۔ ہمارے ہاں جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان) کے زیر اہتمام نور مسجد میٹھا در میں پچھلے کئی سالوں سے ہر سال باقاعدہ ترتیب حج کے حوالے سے نشستیں ہوتی ہیں، اسی لئے لوگ حج و عمرہ کے مسائل میں ہماری طرف کثرت سے رجوع بھی کرتے ہیں، اکثر تو زبانی اور بعض تحریری جواب طلب کرتے ہیں اور کچھ مسائل کہ جن کے لئے ہم نے خود بھی اپنے ادارے میں قائم دارالافتاء کی جانب رجوع کیا تھا اور کچھ مفتی صاحب نے ۱۴۲۷ھ / ۲۰۰۶ء اور ۱۴۲۸ھ / ۲۰۰۷ء کے سفر حج میں مکہ مکرمہ میں تحریر فرمائے۔ پھر ۱۴۲۸ھ / ۲۰۰۸ء اور ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء کے سفر حج میں اور کچھ کراچی میں مزید

فتاویٰ تحریر ہوئے، اس طرح ہمارے دارالافتاء سے مناسک حج و عمرہ اور اس سفر میں پیش آنے والے مسائل کے بابت جاری ہونے والے فتاویٰ کو ہم نے علیحدہ کیا اور اُن میں سے جن کی اشاعت کو ضروری جانا اس مجموعے میں شامل کر دیا اور چھ حصے اس سے قبل شائع کئے جو ۱۴۳۰ھ/۲۰۰۹ء تک کے فتاویٰ تھے بعد کے فتاویٰ کو جب جمع کیا گیا تو ضخامت کی وجہ سے اُن میں سے کچھ فتاویٰ ہم حصہ ہفتم میں شائع کرنے کا اہتمام کر رہے ہیں، باقی کچھ روک لئے ہیں، انہیں حصہ ہشتم میں اس سال سفر حج میں لکھے جانے والے فتاویٰ کے ساتھ شائع کیا جائے گا۔

اور فتاویٰ حج و عمرہ کے ساتویں حصے کو جمعیت اشاعت اہلسنت اپنے سلسلہ اشاعت کے 221 ویں نمبر پر شائع کر رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ وہ ہم سب کی کاوش کو قبول فرمائے اور اسے عوام و خواص کے لئے نافع بنائے۔ آمین

فقیر محمد عرفان ضیائی

خادم جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نمازِ احرامِ سنتِ مؤکدہ ہے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ احرام کی چادریں پہننے کے بعد احرام کی نیت کرنے سے قبل کو دور رکعت نماز پڑھی جاتی ہے وہ مستحب ہے یا سنت یا واجب اور یہ نماز سر ڈھک کر پڑھی جائے یا ننگے سر؟

(السائل: سید محمد حسین، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: احرام کی نیت سے تلبیہ کہنے سے قبل جو دو رکعت نماز پڑھی جاتی ہے یہ نماز سنت مؤکدہ ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۲ھ لکھتے ہیں:

و صلاة الإحرام سنة مؤکدة (۱)

یعنی، نماز احرام سنت مؤکدہ ہے۔

اور یہ نماز حالتِ احرام میں نہیں ہوتی اس لئے یہ نماز سر ڈھک کر پڑھے اور احرام تو اس نماز کے بعد احرام کی نیت سے تلبیہ کہہ لینے سے شروع ہوتا ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

فُحِرْمَ عَقِيْبَهَا أَىْ عَقِيْبَ رَكَعَتَى الْإِحْرَامِ حَالِ جُلُوسِهِ قَبْلَ

الْقِيَامِ (۲)

یعنی، پس احرام باندھے اُس کے بعد یعنی نمازِ احرام کی دو رکعت کے بعد بیٹھے ہوئے اٹھنے سے قبل احرام باندھے۔

اور احرام باندھنا یہ ہے کہ احرام کی نیت سے تلبیہ کہے اور اس سے ظاہر ہوا کہ نماز

۱۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب الخطبة، فصل: في إحرام الحاج من

مكة المشرفة، تحت قوله: ثم ركعتي الطواف، ص ۳۰۷

۲۔ لباب المناسك و شرحه المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب الخطبة،

فصل: في إحرام الحاج من مكة المشرفة، ص ۲۰۷

احرام حالتِ احرام میں نہیں ادا کی جاتی بلکہ اس نماز کے بعد احرام کی نیت سے تلبیہ کہی جاتی ہے جسے احرام باندھنا کہتے ہیں، لہذا جب یہ نماز حالتِ احرام میں نہیں تو عام حالات کی طرح یہ نماز بھی سر ڈھک کر پڑھے گا، اگر الگ کپڑا یا ٹوپی وغیرہ نہ پائے تو اپنی چادر سے ہی سر کو ڈھک لے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد، ۲۲ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۲۸ نومبر ۲۰۱۰م 700-F

کیا احرام صرف دو چادریں پہن لینے کا نام ہے؟

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ احرام صرف دو چادریں پہن لئے کا نام ہے، اس طرح کہ دو سفید چادریں زیب تن کر لیں تو احرام والے ہو گئے، اس بات کی شرعی رُو سے کیا حقیقت ہے؟
(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: احرام تو حج یا عمرہ کی نیت سے تلبیہ کہہ لینے سے شروع ہوتا ہے جیسا کہ ہمارے فتاویٰ میں بھی اس پر تفصیل سے کلام موجود ہے باقی عوام الناس کی ایک بڑی تعداد دو سفید چادر پہن لینے کو احرام باندھ لینا کہتے ہیں اور اُتار دینے کو احرام کھولنا کہتے ہیں اور اس سے ہرگز یہ مراد نہیں ہے کہ صرف دو چادریں پہن لے تو احرام کی پابندیاں شروع ہو گئیں اور بلا نیت و تلبیہ کے اُسی حالت میں حج یا عمرہ کر لیا تو ادا ہو گئے ہاں اگر کوئی اس طرح سمجھتا ہے تو وہ صریح غلطی پر ہے۔

محقق یوسف بن جنید رومی حنفی الملقب باخی چلی (۳) متوفی ۹۵۰ھ لکھتے ہیں:

۳۔ ”ذخیرۃ العقبی“ مولوی محمد عالم حضر کوئی حنفی لکھتے ہیں کہ و معنی چلبی فی عرفہم سیدی، نصّ علیہ شمس الدین السخاوی فی کتابہ ”الضوء اللامع فی أعیان القرن التاسع“ فی ترجمۃ حسن چلبی (حاشیۃ ذخیرۃ العقبی، خاتمۃ الكتاب، ص ۵۴۰) یعنی، اُن کے عُرف میں چلبی کا معنی یہ ہے کہ سیدی ہے، شمس الدین سخاوی نے اپنی کتاب ”الضوء اللامع فی أعیان القرن التاسع“ میں حسن چلبی کے حالات بیان کیے ہیں کہ وہ ایک فقہ حنفی تھے۔

و هو عبارة عن مجموع النية بالقلب و التلبية باللسان، فُضِّل
بعضُهم ذكر النية باللسان أيضاً مع ملاحظة القلب إياها،
فظهر من هذا إفسادُ توهم من قال: أنَّ الإحرام عبارة عن لبس
إزار و رداء على الوجه المسنون المشهور حتى وقع بيني و
بين رفقاءنا الجامعين بين الفضائل العلمية و الكمالات العملية
الزائرين للحرمين في المرة الثالثة اختلافات كثيرة فيه بحيثُ
أصرُّوا على أنَّ الإحرام عبارة عن اللبس المخصوص، فقلتُ
لهم: فعلى ما ذكرتم يلزم بطلان حج من لم يلبس الثوبين
المذكورين، فبعضهم التزم ذلك (٤)

و بعضهم بهت و تحير ثمَّ أيدت رأيي بقول الأكمل في أثناء
باب الاعتكاف كما قلنا في الإحرام (٥)

یعنی، احرام دل سے نیت اور زبان سے تلبیہ کہنے کے مجموعے سے
عبارت ہے اور بعض علماء کرام نے زبان کے ساتھ نیت کرنے کو بھی
افضل کہا ہے جب کہ دل کا ملاحظہ اس نیت کے ساتھ ہو، پس اس سے
اُس وہم کا فساد ظاہر ہوا کہ جس نے یہ کہا کہ احرام اُس مسنون طریقے پر
ازار اور چادر پہن لینے سے عبارت ہے جو لوگوں میں معروف ہے۔

یہاں تک کہ میرے اور میرے بعض ایسے زائرین حرمین طہیین رفقاء کے
مابین جو فضائل علمیہ اور کمالات عملیہ کے صاحب ہیں (حرمین شریفین
کے) تیسرے سفر میں کثیر اختلافات واقع ہوئے، اس طرح کہ انہوں
اس پر اصرار کیا کہ احرام مخصوص پہناوے سے عبارت ہے تو میں نے اُن

۴۔ البطلان بأن قال: نعم يلزم بطلانه (حاشية ذخيرة العقبى، ص ٤٩٢)

۵۔ ذخيرة العقبى، كتاب الحج، تحت قوله: وفرضه الإحرام، ص ٤٩١، ٤٩٢

سے کہا کہ جو تم کہتے ہو اس بنا پر تو اُس شخص کے حج کا باطل ہونا لازم آتا ہے کہ جس نے مذکورہ دو کپڑے نہ پہنے ہوں تو اُن میں سے بعض نے تو اس کا التزام کر لیا (۶) اور بعض تو لا جواب ہوئے اور حیرت میں پڑ گئے، پھر میں نے اکل (الدین بابر ترقی) کے باب الاعتکاف میں قول سے اپنی رائے کو مؤید کیا جیسا کہ ہم نے احرام میں کہا۔ الخ
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۲۳ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۲۹ نومبر ۲۰۱۰ م 707-F

بیت اللہ شریف پر پہلی نظر اور دُعا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بیت اللہ شریف پر پہلی نظر پڑنے کے بارے میں مشہور ہے کہ دعا قبول ہوتی ہے اس کی کوئی اصل ہے یا نہیں اور اگر اصل ہے تو یہ دعا کھڑے ہو کر مانگنی چاہئے یا بیٹھ کر؟

(السائل: حافظ رضوان ولد غلام حسین)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: جب بیت اللہ شریف پر نظر پڑے تو دُعا مانگنے کے بارے میں حدیث شریف میں ہے کہ

”تُفْتَحُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَ تُسْتَجَابُ دَعْوَةُ الْمُسْلِمِ عِنْدَ رُؤْيَةِ

الکعبة“ (۷)

یعنی، کعبہ کی زیارت کے وقت آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے

۶۔ یعنی بطلان کا التزام کیا اس طرح کہ انہوں نے کہا ہاں حج کا باطل ہونا لازم آئے گا۔ (حاشیہ

ذخیرۃ القبی، کتاب الحج، تحت قولہ: التزم ذلك، ص ۴۹۲)

۷۔ حاشیہ العلامة ابن حجر علی شرح الإيضاح، الباب الثالث فی دخول مكة زادها الله

شرقاً و تعظيماً و ما يتعلق به، الفصل: الأول: فی آداب دخولها، تحت قولہ: أن يرفع

ہیں اور مسلمان کی دعا قبول کی جاتی ہے۔

اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”تُفْتَحُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ، وَيُسْتَجَابُ الدُّعَاءُ فِي أَرْبَعَةِ مَوَاطِنَ:

عِنْدَ التَّقَاءِ الصُّفُوفِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَعِنْدَ نُزُولِ الْغَيْثِ، وَعِنْدَ

إِقَامَةِ الصَّلَاةِ، وَعِنْدَ رُؤْيَةِ الْبَيْتِ“ أخرجه الطبرانی في ”الكبير“

(۸) و البیهقی فی ”السُّنَنِ“ (۹) و ”معرفة السُّنَنِ والآثار“ (۱۰)

یعنی، چار جگہوں پر آسمان کے دروازے کھولے جاتے ہیں اور دعا قبول

کی جاتی ہے، اللہ تعالیٰ کی راہ میں تقاء صفوف (یعنی جہاد میں دشمن کی

صفوف کے ملنے) کے وقت، نزولِ بارش کے وقت اقامت نماز کے

وقت اور بیت اللہ شریف کی زیارت کے وقت۔

اور امام ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

و يسأل الله تعالى حوائجهم عقيب ذلك، فإنها مستجابة لقوله

ﷺ: ”تُستجاب دعوة المسلم عند رؤية الكعبة“ (۱۱)

یعنی، اس کے بعد اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجات کا سوال کرے پس یہ دعا

قبول کی جاتی ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے ”کعبہ معظمہ کی

زیارت کے وقت مسلمان کی دعا قبول کی جاتی ہے“۔

اور یہ دعا کھڑے ہو کر مانگنا چاہئے، چنانچہ امام ابن حجر مکی شافعی لکھتے ہیں:

۸۔ المعجم الكبير للطبراني، ۲۰۱، ۱۹۹/۸

۹۔ السُّنَنِ الْكَبْرَى لِلْبَيْهَقِيِّ، كتاب صلاة الاستسقاء، باب طلب الإجابة عند نزول الغيث،

برقم: ۵۰۲/۳، ۶۴۶۰

۱۰۔ معرفة السُّنَنِ والآثار، كتاب الاستسقاء، باب طلب الإجابة عند نزول الغيث، برقم:

۱۰۶/۳، ۲۰۲۴

۱۱۔ المسالك في المناسك، فصل بعد فصل: في الدخول في المسجد الحرام، ۳۸۳/۱

و السنۃ أن یکون دُعَاؤُهُ وَ هُوَ وَاقِفٌ (۱۲)

یعنی، سنت ہے کہ اُس کی دعا اس حال میں ہو کہ وہ کھڑا ہو۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۱۲ رمضان المبارک ۱۴۳۳ھ، ۱۰ اگست ۲۰۱۲ م 802-F

احرام متعین کے بغیر طواف شروع کرنے والا کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کوئی شخص احرام باندھتے وقت احرام کو متعین کرنا بھول جائے کہ یہ عمرہ کا احرام ہے یا حج کا اور اُس کے دل میں بھی کوئی نیت نہ ہو کہ یہ عمرہ ہے یا حج، پھر جب وہ طواف شروع کرے تو اُسے یاد آ جائے کہ اُس نے کوئی نیت ہی نہیں کی یعنی احرام کو متعین نہیں کیا، تو اب کیا کرنا چاہئے؟

(السائل: حافظ رضوان ولد غلام حسین، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اُسے چاہئے کہ نئے عمرہ کی نیت نہ کرے کیونکہ اُس نے جو احرام باندھا وہ عمرہ کا ہی قرار پایا اور اس مسئلہ کی صراحت تو نظر میں نہیں مگر ”لباب“ میں ایک مسئلہ مذکور ہے جس سے ہمارے اس مسئلہ کا جواب مل جاتا ہے وہ یہ ہے کہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

وَمَنْ أَحْرَمَ لَا يَنْوِي شَيْئًا مَعِيْنًا فَشَرَعَ فِي الطَّوْفِ، ثُمَّ أَهْلًا

بِعُمْرَةٍ رَفَضَهَا لِأَنَّ الْأُولَى تَعَيَّنَتْ عُمْرَةً (۱۳)

یعنی، جس نے احرام باندھا اور کسی شئی متعین کی نیت نہ کی، پس طواف

۱۲۔ حاشیۃ العلامة ابن حجر علی شرح الإيضاح، الباب الثالث: فی دخول مكة زادها الله

شرقاً و تعظيماً و ما يتعلق به، الفصل الأول: فی آداب دخولها، تحت قوله: أن يرفع

يديه..... ص ۲۳۴

۱۳۔ لباب المناسك، باب الجمع بين التُسكين المتحدّين، فصل: فی الجمع بين العُمَرتين،

میں شروع ہوا، پھر (دوسرے) عمرہ کی تلبیہ کہی تو اُسے (یعنی دوسرے کو) چھوڑ دے (۱۴) کیونکہ پہلا (احرام) عمرہ متعین ہو گیا۔

اس مسئلہ میں جب اُس نے طواف شروع کرنے کے بعد عمرہ کے لئے تلبیہ کہی تو علامہ رحمۃ اللہ سندھی علیہ الرحمہ نے لکھا کہ اُسے چھوڑ دے اس لئے کہ پہلا احرام عمرہ کے لئے متعین ہو چکا، اگر وہ عمرہ کے لئے تلبیہ نہ کہتا تو اُس کا احرام عمرہ کے لئے متعین ہوتا، لہذا صورت مسئلہ میں بھی اُس کا احرام عمرہ کا احرام ہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۸ شوال المکرم ۱۴۳۳ھ، ۲۷ اغسطس ۲۰۱۲ م 803-F

نیت طواف، تکبیر طواف اور استلام الحجر الگ الگ ہیں

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طواف شروع کرتے وقت نیت طواف اور طواف کی ابتداء میں تکبیر کہنا اور استلام حجر اسود یہ سب الگ الگ ہیں یا ایک ہی چیز ہے، آپ اس طریقہ کو اس طرح بیان کریں کہ ہر ایک چیز واضح ہو

۱۴۔ اس میں مصنف نے ذکر نہیں کیا کہ اُس پر قضا اور دم لازم آئے گا یا نہیں اور نہ ہی شارح نے اس پر کلام کیا ہے حالانکہ اُس پر قضاء اور دم دونوں لازم آئیں گے جیسا کہ مصنف نے دوسرے مسئلے میں لکھا ہے کہ فلو أحرَمَ بعمرَةٍ فطاف لها شوطاً أو كله أو لم يطفَ شيئاً، ثم أحرَمَ بأخرى قبل أن يسعى للأولى رَفَضَ الثَّانِيَةَ وَدَمٌ لِلرَّفْضِ وَقَضَاءُ الْمَرْفُوضِ (باب المناسك، كتاب الجمع بين النسكين المنحذین، فصل: فی الجمع بین العمرتين، ص ۳۲۴) یعنی، پس اگر عمرہ کا احرام باندھا پھر عمرہ کا طواف ایک چکر کیا یا مکمل کیا یا بالکل نہ کیا پھر دوسرے عمرہ کا احرام پہلے کی سعی سے قبل باندھا لیا تو دوسرے عمرے کو چھوڑ دے اور عمرہ چھوڑنے کا دم دے اور چھوڑے ہوئے عمرے کی قضاء کرے۔

اسی طرح ”رد المحتار“ (كتاب الحج، باب الجنایات، تحت قول التنویر، من أتى بعمرَةٍ إلخ، ۷۱۶/۳) میں ہے اور اس مسئلے میں بھی جب اُس کا دوسرے عمرے کا احرام شمار ہوا تو اُسے اس دوسرے عمرے کو چھوڑنے کا حکم دیا گیا، اور اُس پر دوسرے عمرہ کو چھوڑنے کی وجہ سے دم

جائے اور اگر الگ الگ ہیں تو اُن کا الگ الگ ہونا واضح طور پر سمجھ میں آجائے۔

(السائل: حافظ شاہد بن حاجی احمد، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طواف میں نیت ایک الگ عمل ہے اور تکبیر الگ ہے اور اسلام الگ ہے اس کے لئے ہم طواف شروع کرنے کا طریقہ ذکر کرتے ہیں جس سے ہر ایک علیحدہ عمل ہونا ظاہر ہو جائے گا۔

جب طواف کرنے کا ارادہ ہو تو چلتا ہوا حجرِ اسود کے سامنے آکر اس طرح کھڑا ہو کہ پورا حجرِ اسود اُس کے دائیں کندھے کی طرف ہو (۱۵) اور طواف کی نیت کرے (۱۶)، نیت صرف دل سے کرے یا دل کی نیت کے ساتھ ساتھ زبان سے الفاظ بھی ادا کر لے اور لفظ کسی بھی زبان میں کہے اور اگر عربی میں کہے تو افضل ہے مثلاً یوں کہے اَللّٰهُمَّ ارِیْذُ الطَّوَافِ فَتَقْبَلَهُ مِنِّیْ وَ یَسِّرْهُ لَیْ (۱۷)

پھر اسی حالت میں اپنی دہنی جانب اتنا بٹے کہ بالکل حجرِ اسود کے سامنے آجائے اور بسم اللہ پڑھے، تکبیر کہے، حمد بیان کرے، درود شریف پڑھے اور دعا کرے (۱۸) یعنی کہے:

بِسْمِ اللّٰهِ، وَ اللّٰهُ اَكْبَرُ، وَ لِلّٰهِ الْحَمْدُ وَ الصَّلَاةُ وَ السَّلَامُ عَلٰی
رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ، اَللّٰهُمَّ اِيْمَانًا بِكَ، وَ تَصَدِّقًا بِكِتَابِكَ، وَ وِفَاءً
بِعَهْدِكَ، وَ اَتِّبَاعًا لِّسُنَّةِ نَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ ﷺ (۱۹)

۱۵۔ لِبَابِ الْمَنَاسِكَ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِی، بَابِ دُخُولِ مَكَّةَ، فَفَصْلٌ: فِي صِفَةِ الشَّرْعِ فِي الطَّوَافِ إِلَخ، ص ۱۴۴

۱۶۔ اَوْرِیْثُ فَرَضٍ ہے۔ (لِبَابِ الْمَنَاسِكَ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِی، بَابِ دُخُولِ مَكَّةَ، فَفَصْلٌ فِي صِفَةِ الشَّرْعِ فِي الطَّوَافِ إِلَخ، ص ۱۴۴)

۱۷۔ یعنی، اے اللہ! میں طواف کا ارادہ کرتا ہوں تو اسے مجھ سے قبول فرما لے اور اسے میرے لئے آسان کر دے۔

۱۸۔ لِبَابِ الْمَنَاسِكَ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِی، بَابِ دُخُولِ مَكَّةَ، فَفَصْلٌ: فِي صِفَةِ الشَّرْعِ فِي الطَّوَافِ إِلَخ، ص ۱۴۴

۱۹۔ الْمَسْلُكُ الْمُتَقَسِّطُ فِي الْمَسْكَاتِ الْمُتَوَسِّطِ، بَابِ دُخُولِ مَكَّةَ، فَفَصْلٌ: فِي صِفَةِ الشَّرْعِ

مندرجہ بالا طور میں ذکر کردہ تکبیر جب کہے تو کدھوں تک یا کانوں تک ہاتھ اٹھائے (۲۰) اس طرح کہ اُس کے ہاتھوں کی پتھیلیاں حجرِ اسودِ جانب ہوں (۲۱)، دُعا سے فراغت کے بعد حجرِ اسود کا استلام کرے اور استلام یہ ہے کہ میسر آئے تو اپنے دونوں ہاتھ حجرِ اسود پر رکھ کر اُن کے درمیان میں اپنا منہ رکھے اور اُسے بلا آواز بوسہ دے (۲۲) اور اگر یہ میسر آجائے تو مستحب ہے کہ تین بار کرے (۲۳) یعنی، ایک ہار منہ رکھ کر بوسہ دے پھر ہٹا لے پھر منہ رکھ کر بوسہ دے، پھر ہٹا لے پھر منہ رکھ کر بوسہ دے، ہاتھ اور چہرہ اس طرح رکھے جس طرح سجدہ میں رکھے جاتے ہیں (۲۴) ورنہ میسر آئے تو ہاتھ سے حجرِ اسود کو چھو کر اُسے بوسہ دے (۲۵) اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو کسی چیز سے حجرِ اسود کو مس کر کے اُسے بوسہ دے (۲۶) ورنہ یعنی اگر یہ بھی نہ ہو سکے یعنی، بھیڑ یا تکلیف و اذیت کی وجہ سے یا طواف کرنے والا محرم ہے اور حجرِ اسود پر خوشبو لگی ہوئی ہے اس وجہ سے اُسے حجرِ اسود کو چھونا یا اُسے کسی چیز سے چھونا مشکل ہو (۲۷) تو حجر

۲۰۔ یعنی، جیسا کہ نماز میں اور یہی اصح ہے (المسلك المتقسط فی المنسك المتوسط، باب

دخول مكة، فصل: فی صفة الشروع فی الطواف إلخ، ص ۱۴۴)

۲۱۔ لباب المناسک مع شرحه للقاری، باب دخول مكة، فصل: فی صفة الشروع فی

الطواف إلخ، ص ۱۴۴

۲۲۔ لباب المناسک مع شرحه للقاری، باب دخول مكة، فصل: فی صفة الشروع فی

الطواف إلخ، ص ۱۴۴

۲۳۔ لباب المناسک مع شرحه للقاری، باب دخول مكة، فصل: فی صفة الشروع فی

الطواف إلخ، ص ۱۴۵

۲۴۔ المسلك المتقسط فی المنسك المتوسط، باب دخول مكة، فصل: فی صفة الشروع

فی الطواف إلخ، ص ۱۴۵

۲۵۔ لباب المناسک مع شرحه للقاری، باب دخول مكة، فصل: فی صفة الشروع فی

الطواف إلخ، ص ۱۴۴، ۱۴۵

۲۶۔ لباب المناسک مع شرحه للقاری، باب دخول مكة، فصل: فی صفة الشروع فی

الطواف إلخ، ص ۱۴۵

۲۷۔ المسلك المتقسط فی المنسك المتوسط، باب دخول مكة، فصل: فی صفة الشروع

اسود کے سامنے کھڑا ہو کر ہاتھوں کو حجر اسود کی طرف بلند کر کے بسم اللہ، تکبیر، تہلیل، درود اور دعا پڑھتے ہوئے اس طرح اشارہ کرے گویا کہ وہ اپنے ہاتھ حجر اسود پر رکھ رہا ہے (۲۹) اور اشارے کے بعد انہیں پُوم لے (۳۰) اور اپنی دائیں طرف کو اس طرح چلنا شروع کرے کہ اُس کا بایاں کندھا بیت اللہ شریف کی طرف اور دایاں کندھا باہر کی جانب ہو اور اسی طرح سات چکر پورے کرے۔ (۳۱)

یاد رہے کہ جب بھی حجر اسود سے گزرے تو اُس کا اسی طرح استلام کرے جس طرح اوپر ذکر کیا گیا ہے اور جب ختم کرے تو بھی استلام کرے (۳۲) اور ابتداء میں اور آخر میں اور ہر بار گزرتے وقت استلام مسنون ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ”طَافَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى بَعِيرٍ كُلَّمَا أَتَى الرُّكْنَ أَشَارَ إِلَيْهِ (۳۳) یعنی، نبی کریم ﷺ نے اونٹ پر سوار ہو کر طواف فرمایا جب جب رُکن اسود پر تشریف لاتے اُسی کی طرف اشارہ فرماتے (۳۴) (یعنی استلام فرماتے)

اب مندرجہ بالا سطور میں ذکر کردہ ابتداء طواف کے طریقے سے صاف ظاہر ہے کہ نیت الگ ہے اور نیت کے بعد رفع یدین کے ساتھ تکبیر کہتے ہوئے طواف میں داخل ہونا الگ

۲۹۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ اس صورت میں اپنے ہاتھ حجر اسود کی اونچائی کی مقدار بلند کرے گا کیونکہ یہ حجر اسود کے ہاتھ سے چھونے کے قائم مقام ہے۔

۳۰۔ لُبَابُ الْمَنَاسِكِ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِی، باب دخول مكة، فصل: فی صفة الشَّروع فی الطَّواف إلخ، ص ۱۴۵

۳۱۔ لُبَابُ الْمَنَاسِكِ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِی، باب دخول مكة، فصل: فی صفة الشَّروع فی الطَّواف إلخ، ص ۱۴۷

۳۲۔ لُبَابُ الْمَنَاسِكِ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِی، باب دخول مكة، فصل: فی صفة الشَّروع فی الطَّواف إلخ، ص ۱۴۶

۳۳۔ إِرْشَادُ الْمَنَاسِكِ إِلَى مَنَاسِكِ الْمَلَا عَلَى الْقَارِی، باب دخول مكة، فصل: فی صفة الشَّروع فی الطَّواف إلخ، ص ۱۴۶

۳۴۔ صَحِیحُ الْبُخَارِی، کتابُ الْمَنَاسِكِ، باب من أشار إلى الرُّكْنِ إِذَا أَتَى عَلَيْهِ، بِرَقْم:

عمل ہے اور اُس کے بعد استلام الگ ہے۔

اور پھر طواف شروع کرنے کے لئے تکبیر کہتے ہوئے رفع یدین اور استلام میں بوسہ، لیس وغیرہ پر قدرت نہ پانے کی صورت میں اشارہ کرتے ہوئے ہاتھ اٹھانے میں فرق ہے وہاں ہاتھ اٹھانا تکبیر کے لئے تھا اور یہاں اشارہ کرنے کے لئے، وہاں نماز کی طرح مرد کانوں تک اور عورت کندھوں تک ہاتھ اٹھائے گی اور استلام میں اشارہ کے لئے حجرِ اسود کی اُوچائی کے برابر ہاتھ اٹھاتے ہیں جس میں مرد و عورت دونوں کا حکم یکساں ہے کیونکہ یہ ہاتھ اٹھانا اشارے کے لئے ہے جو چھونے کے قائم مقام ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲۱ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۲۷ نومبر ۲۰۱۰ م 699-F

دہنی جانب سے ابتداء طواف کی حکمت

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بیٹ

اللہ شریف کا طواف دہنی جانب سے شروع کرنے کا حکم ہے اس میں کیا حکمت ہے؟

(السائل: محمد دانش، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طواف میں حکم یہ ہے کہ طواف

کرنے والا بیٹ اللہ شریف کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو تو جس طرف اُس کا دایاں ہاتھ پڑتا ہے

اُس طرف کو چلے یا یوں سمجھئے کہ اس طرح چلے کہ اُس کا بائیں کندھا بیٹ اللہ شریف کی طرف

ہو اور دایاں کندھا بالائی جانب۔

اور اس طرح چلنے میں کیا حکمت ہے؟ اس کے بارے میں علامہ زین الدین ابن نجیم

حنفی متوفی ۹۷۰ھ (۳۵۰) لکھتے ہیں، اُن سے قاضی حسین بن محمد سعید کی حنفی متوفی ۱۳۶۶ھ (۳۶۱)

نقل کرتے ہیں:

۳۵۔ البحر الرائق، باب الإحرام، تحت قوله: وطف مضطجعا وراء الحطيم إلخ، ۵۷۴/۲

۳۶۔ إرشاد الساری إلى مناسك الملا على القاری، باب دخول مكة، فصل: فی صفة

و الحکمة فیہ: أَنَّ الْعَلَائِفَ بِالْبَيْتِ مُؤْتَمَّ بِهِ، وَ الْوَحْدُ مَعَ الْإِمَامِ
يَكُونُ الْإِمَامُ عَنْ يَسَارِهِ، وَقِيلَ: لِأَنَّ الْقَلْبَ فِي الْجَانِبِ الْأَيْسَرِ،
وَقِيلَ: لِيَكُونَ الْبَابُ فِي أَوَّلِ طَوَافِهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَتُوا
الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾ (۳۷)

یعنی، طواف میں بیت اللہ شریف کو اپنی بائیں جانب کرنے میں حکمت
یہ ہے کہ بیت اللہ شریف کا طواف کرنے والا، اُس کی اقتداء کرنے والا
ہے، ایک مقتدی امام کے ساتھ ہو تو امام مقتدی کی بائیں جانب ہوتا
ہے، اور کہا گیا (بیت اللہ شریف کو اپنی بائیں جانب کرنے میں حکمت
یہ ہے) کہ دل بائیں جانب ہے، اور کہا گیا (بیت اللہ شریف کو اپنی
بائیں جانب کرنے میں حکمت یہ ہے) کہ ہو جائے (بیت اللہ شریف
کا) دروازہ اُس کے طواف کی ابتداء میں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:
﴿وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾ (۳۸)

وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

یوم الجمعة، ۲۰ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۲۶ نوفمبر ۲۰۱۰م 698-F

سفید رطوبت آنے کی صورت میں طواف کا حکم

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عورت کو
سفید پانی آیا جو رطوبت کی صورت میں تھا جس میں ذرا برابر سرخی وغیرہ نہ تھی اور اُس نے اسی
حال میں نماز پڑھی اور طواف کر لیا تو اس صورت میں اُس کی نماز اور اُس کے طواف کا شرعاً کیا
حکم ہوگا؟

(السائل: دانش، الفتاویٰ حج گروپ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اُس کی نماز اور طواف دونوں درست ہو گئے جب کہ اُس رطوبت کے ساتھ مدی ملی ہوئی نہ ہو اور اُس پر کچھ لازم نہ آیا کیونکہ ”عورت کے آگے سے جو خالص رطوبت بے آمیزش خون نکلتی ہے ناقص و ضو نہیں، اگر کپڑے پر لگ جائے تو کپڑا پاک ہے۔ (۳۹)

علامہ علاؤ الدین ہکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

رطوبة الفرج طاهرة (۴۰)

یعنی، شرمگاہ کی رطوبت پاک ہے۔

علامہ ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۱۳۲۱ھ ”در مختار“ کی عبارت ”رطوبة الفرج طاهرة“ کے تحت لکھتے ہیں:

كسائر رطوبات البدن غير الناقضة كالدَّمع و المَخاطِ، و

البزاقِ، و العرقِ، و وسخِ الأذن (۴۱)

یعنی، شرمگاہ کی رطوبت پاک ہے تمام رطوباتِ بدن کی طرح غیر ناقضہ ہے جیسے آنسو، ناک کا پانی، تھوک، پسینہ، اور کان کی میل۔

علامہ ہکفی دوسری جگہ لکھتے ہیں:

أن رطوبة الفرج طاهرة عنده (۴۲)

یعنی، بے شک امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک شرمگاہ کی رطوبت پاک ہے۔

اسی طرح علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ ”فتاویٰ تاتارخانیہ“

۳۹۔ بہار شریعت، وضو کا بیان، وضو توڑنے والی چیزوں کا بیان، ۲/۲۶، مکتبۃ المدینہ، کراچی

۴۰۔ الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب الأنحاس، فصل: الاستنجاء، تحت قول التَّنْوِير: أو

يغتسل فيه، ص ۵۰

۴۱۔ حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب الأنحاس، فصل:

الإستنجاء، فروع، تحت قول التَّنْوِير: أو يغتسل فيه، ۱/۱۶۸

۴۲۔ الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب الأنحاس، تحت قولہ: وطء بھیمۃ الغر، ص ۲۸

(۴۳) سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

فَلَا يَتَنَجَّسُ بِهَا الثَّوْبُ، وَلَا الْمَاءُ إِذَا وَقَعَتْ فِيهِ (نَقْلًا عَنْ
"الْمَلَقَطِ" (۴۴) كَمَا فِي "التَّائِرِ خَانِيَّةٍ") لَكِنْ يَكْرَهُ التَّوَضُّعُ بِهِ
لِلْاِخْتِلَافِ (نَقْلًا عَنْ "الْحِجَّةِ" كَمَا فِي "التَّائِرِ خَانِيَّةٍ")
قُلْتُ: وَهَذَا إِذَا لَمْ يَكُنْ مَعَهُ دَمٌ، وَلَمْ يُخَالِطْ رَطْبُوبَةَ الْفَرْجِ
مَذْيً أَوْ مَنًى مِنَ الرَّجُلِ أَوْ الْمَرْأَةِ (۴۵)

یعنی، پس اُس سے کپڑا ناپاک نہ ہوگا اور نہ پانی جب اُس میں گر
جائے، لیکن اُس میں اختلاف کی وجہ سے اُس پانی سے وضو کرنا مکروہ
ہے، میں کہتا ہوں یہ حکم اُس وقت ہے جب اُس کے ساتھ خون نہ
ہو اور شرمگاہ کی رطوبت کے ساتھ مرد یا عورت کی مَذی یا مَنی نہ ملی ہو۔

اور دوسرے مقام پر علامہ طحطاوی (۴۶) اور علامہ شامی (۴۷) حلبی کے حوالے سے نقل
کرتے ہیں:

وَأَمَّا رَطْبُوبَةُ الْفَرْجِ طَاهِرَةٌ اتِّفَاقًا
يَعْنِي، بَلْ خَارِجِي شَرْمِغَاهُ كِي رَطْبُوبَتُهُ تَوَدُّهُ بِالْاِتِّفَاقِ پَاكِ هِيَ۔

۴۳۔ الفتاوی التائر خانیا، کتاب الطہارۃ، الفصل السابع: فی معرفۃ النجاسات و احکامہا،

۱/۲۲۶، (۱/۳۰۰) بتصرف

۴۴۔ کتاب الطہارات، ص ۸

۴۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، فصل: الاستنجاء،

مطلب: فی الفرق بین الاستبراء والاستنجاء الخ، تحت قوله: رُطْبُوبَةُ الْفَرْجِ، طَاهِرَةٌ، ۱/۶۲۱

۴۶۔ حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، تحت قول

التنویز: إن طهر رأس حشفة، و تحت قول الدر: برطوبة الفرج، ۱/۵۸

۴۷۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، تحت قول التنویز: إن

طهر رأس حشفة، و تحت قول الدر: برطوبة الفرج، ۱/۵۶۶ و قال: و فی "منہاج

الإمام النووي" رُطْبُوبَةُ الْفَرْجِ لَيْسَتْ بِنَجَسَةٍ فِي الْأَصَحِّ

اور امام اہلسنت امام احمد رضا حنفی متوفی ۱۳۳۰ھ لکھتے ہیں:

و به يَظْهَرُ حَكْمُ مَا إِذَا خَرَجْتَ مِنْ فَرْجِ الْمَرْأَةِ الْخَارِجِ، أَوْ إِلَيْهِ رَطُوبَةٌ فَرَجِهَا الدَّاخِلِ، فَإِنَّهَا طَاهِرَةٌ عِنْدَ الْإِمَامِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَلَا يَنْقُضُ وَضُوءَهَا وَإِنْ سَأَلْتَ (۴۸).

یعنی، اس سے عورت کی ظاہر شرمگاہ سے نکلنے والی رطوبت (کے پاک ہونے) کا حکم ظاہر ہوا اور اسی طرف ہے اندرونی شرمگاہ کی رطوبت کا حکم، بے شک وہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک پاک ہے، پس اُس سے وضو نہیں ٹوٹے گا اگرچہ بہہ جائے۔

اور اگر سفید رطوبت کے ساتھ مذی بھی تھی تو وضو ٹوٹ جائے گا اور اس طرح نماز اور طواف دونوں بے وضو قرار پائیں گے اور نماز دوبارہ پڑھنی ہوگی اور طواف کا اعادہ کرنا ہوگا۔
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الأربعاء، ۱۸ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۲۴ نوفمبر ۲۰۱۰ م 694-F

فاسد تاویل سے ممنوعاتِ احرام کے مرتکب میں مذاہب

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ آپ کے فتاویٰ میں مذکور ہے کہ اگر کوئی شخص عمرہ حلق یا تقصیر کے بغیر احرام کھول دے اور ممنوعاتِ احرام کا ارتکاب شروع کر دے اور اُس کا گمان یہ ہو کہ وہ احرام سے باہر ہو گیا ہے تو اُس پر حلق یا تقصیر اور جملہ ممنوعات کے ارتکاب پر صرف ایک دم لازم ہوگا اور اگر وہ جانتا ہے کہ اس طرح وہ احرام سے نہ نکلے گا یا اسے اس مسئلہ میں شک ہو تو جتنے جرم اتنی ہی جزائیں لازم ہوں گی، اور اس میں آپ نے مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھی کی کتاب ”حیات القلوب فی زیارت المحبوب“ کا حوالہ پیش فرمایا ہے، اب پوچھنا یہ ہے کہ اسے مخدوم علیہ الرحمہ کے علاوہ کسی اور

نے بھی ذکر کیا ہے یا نہیں؟

(السائل: حافظ محمد بلال قادری، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: مخدوم محمد ہاشم بن عبدالغفور ٹھٹوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ نے اس باب میں جو لکھا ہے وہ یہ ہے کہ:

پس چئیں خارج مگر وہ نیتِ رخص و احلال و واجب آید بر این شخص دم واحد برائے جمیع آنچه ارتکاب کرد ہر چند کہ ارتکاب کرد جمیع محظورات را مٹتہ و نشود بروے جزاء، بہ تعدد جنایات چون نیت کرده است رخص احرام رازیرا نکہ او ارتکاب نموده است محظورات را بتاویل اگرچہ فاسد است، معتبر باشد در رفع ضمانات دنیویہ، پس گویا کہ موجود شدند این ہمہ محظورات از جہت واحدہ بسبب واحد، پس متعدد مگر وہ جزاء بروے این مذہب ماست، و نزد امام شافعی لازم آید بروے برائے ہر محظورے جزاء علیحدہ (۴۹)

یعنی، اور اس طرح احرام توڑنے اور حلال ہونے کی نیت سے بھی احرام سے خارج نہ ہوگا اور اُس شخص پر تمام ممنوعات کے ارتکاب کا ایک ہی دم واجب ہوگا چاہے تمام ممنوعات کا مرتکب ہوا ہو اور جب اُس نے احرام توڑنے کی نیت کر لی تو جمعہ و جنایات پر جمعہ و جزائیں اس لئے واجب نہ ہوں گی کہ اُن ممنوعات کا ارتکاب اُس نے تاویل سے کیا ہے، اور وہ تاویل گو کہ فاسد ہے مگر وہ دنیوی ضمانتوں کے اٹھ جانے کے بارے میں معتبر ہوگی، پس گویا کہ یہ تمام ممنوعات ایک ہی جہت سے ایک ہی سبب کے باعث واقع ہوئے اس لئے جزائیں بھی اُس پر جمعہ و واجب نہ ہوں گی یہ ہمارا مذہب ہے، مگر امام شافعی کے

زردیک ہر ممنوع پر جزاء علیحدہ ہوگی۔

یہ مسئلہ صرف مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی علیہ الرحمہ نے ہی ذکر نہیں کیا بلکہ اسے متعدد فقہاء کرام نے ذکر کیا ہے چنانچہ امام سرخی حنفی لکھتے ہیں:

و كذلك بنية الرّفْضِ و ارتكابِ المحظورات فهو محرمٌ على
حاله إلا أنّ عليه بجميع ما صنعَ دمٌ واحدٌ، لما بيّنّا أنّ ارتكابَ
المحظورات استندَ إلى قصدٍ واحدٍ وهو تعجيلُ الإحلالِ،
فيكفيه دمٌ واحدٌ (۵۰)

اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ نے ”اللباب“ (۵۱) میں
اور ان کے حوالے سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ نے ”رَدُّ الْمُحْتَارِ“
(۵۲)، اور ”منحة الخالق“ (۵۳) میں ذکر کیا ہے چنانچہ ”اللباب“ کی عبارت یہ ہے:

اعلم أنّه إذا نَوَى رَفْضَ الإحرامِ فَجَعَلَ يَصْنَعُ مَا يَصْنَعُهُ الْحَلَالُ
مِنْ لُبْسِ الشَّابِّ وَ التَّطْيِيبِ وَ الْحَلْقِ وَ الْجَمَاعِ وَ قَتْلِ الصَّيْدِ،
فإنَّه لا يَخْرُجُ بِذَلِكَ مِنَ الإحرامِ، و عليه أنْ يَعُودَ كما كانَ
مُحْرِمًا، وَ يَحِبُّ دَمٌ وَاحِدٌ لْجَمِيعِ مَا ارْتَكَبَ، وَ لو كُلَّ
المحظوراتِ، وَ إنّما يتعدّدُ الجزاءُ بتعدّدِ الجنایاتِ إذا لم يَنْوَ
الرّفْضَ، ثُمَّ نِيَّةُ الرّفْضِ إنّما تُعْتَبَرُ مِمَّنْ زَعَمَ أَنَّهُ يَخْرُجُ مِنْهُ بِهَذَا
القصدِ لجهله مسألةَ عدمِ الخُرُوجِ

۵۰۔ المبسوط للسرخسي، كتاب المناسك، باب الجماع، ۱۰۰/۴/۲

۵۱۔ لباب المناسك، باب الجنایات، فصل: فی ارتكاب المحرم المحظور، ص ۴۵۰

۵۲۔ رَدُّ الْمُحْتَارِ عَلَى الدَّرِّ الْمُخْتَارِ، كتاب الحج، باب الجنایات، تحت قول التّويز: حتى يظوف، تحت قول الدَّرِّ: إلا يقصد الرّفْضَ، ۶۶۵/۳

۵۳۔ منحة الخالق على البحر الرائق، باب الجنایات، فصل: ولا شيء إذا نظر إلخ، تحت

نے اکثر طواف زیارت ترک کر دیا اور بھالت کی بنا پر سمجھ لیا کہ اب مجھ پر کوئی پابندی باقی نہیں اور اپنی بیوی سے متعدد بار جماع کر لے تو وہ عورتوں کے حق میں حُرْمَت ہی رہے اور اُس پر ایک جزاء لازم آئے گی چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:

و كَذَا إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ وَ قَدْ تَرَكَ مِنْهُ أَرْبَعَةَ أَشْوَاطٍ يَعُودُ بِذَلِكَ
الْإِحْرَامِ، وَ هُوَ مُحَرَّمٌ أَبَدًا فِي حَقِّ النِّسَاءِ كُلِّمَا جَامَعَ لَزِمَهُ دَمٌ
إِذَا تَعَدَّدَتِ الْمَجَالِسُ إِلَّا أَنْ يَقْصِدَ رَفْضَ الْإِحْرَامِ بِالْجَمَاعِ
الثَّانِي (۶۱)

یعنی، اسی طرح جب اپنے اہل کو لوٹا اور اُس نے طواف (زیارت) کے چار چکر چھوڑے تھے تو اُسی احرام کے ساتھ لوٹے گا اور وہ عورتوں کے حق میں ہمیشہ حُرْمَت ہے جب جب جماع کرے گا اُسے دَم لازم ہوگا جب کہ مجالس متعدّد ہوں مگر یہ کہ اُس نے جماع ثانی سے احرام توڑنے کی نیت کی ہو۔

اور امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ امام سرخسی کی ”مبسوط“ (۶۲) میں مذکورہ عبارت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

فَكَذَا لَوْ تَعَدَّدَ جَمَاعٌ بَعْدَ الْأَوَّلِ لَقَصِدَ الرِّفْضُ فِيهِ دَمٌ وَاحِدٌ (۶۳)
یعنی، پس اسی طرح اگر پہلے جماع کے بعد جماع دوبار ہو تو اُس میں احرام کو چھوڑنے کے قصد کی وجہ سے ایک دَم ہوگا۔
اور علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ لکھتے ہیں:

لَمَّا كَانَتِ الْمَحْظُورَاتُ مُسْتَنْدَةً إِلَى قَصْدٍ وَاحِدٍ وَ هُوَ تَعْجِيلُ

۶۱۔ فتح القدیر، کتاب الحج، باب الجنایات، فصل: و من طاف طواف القلوم إلخ،

تحت قوله: و لم يطف طواف الزيارة أصلاً، ۴۶۳/۲

۶۲۔ ”مبسوط سرخسی“ کی عبارت فتویٰ کی ابتداء میں گزر چکی۔

۶۳۔ فتح القدیر، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قوله: فسد حجّه و علیہ شاة، ۴۵۴/۲

الإحلال كانت متحدة فكفاه دم واحد، ولهذا نص في
 ”ظاهر الرواية“: أن المنحرم إذا جامع النساء ورفض إحرامه و
 أقام يصنع ما يصنعه الحلال من الجماع والطيب وقتل
 الصيد عليه أن يعود كما كان حراماً ويلزمه دم واحد كما
 ذكره في ”المبسوط“ (٦٤)

یعنی، جب محظورات ایک قصد کی طرف مستندہ ہیں اور وہ (قصد) إحلال
 میں جلدی کرنا ہے تو وہ (محظورات) متحدہ ہیں لہذا اسے ایک دم کافی
 ہے اور اسی وجہ سے ”ظاهر الروایہ“ میں تصریح فرمائی ہے کہ حُرْم نے
 جب عورتوں سے جماع کر لیا اور اپنا إحرام چھوڑ دیا اور وہ کام کرنے لگا
 جو بغیر إحرام والا کرتا ہے جیسے جماع کرنا (یعنی ہمبستری کرنا) خوشبو لگانا
 اور شکار کرنا تو اُس پر لازم ہے کہ لوٹ آئے جیسا کہ احرام تھا اور اُسے
 ایک دم لازم ہے جیسا کہ اسے ”مبسوط“ (٦٥) میں ذکر کیا ہے۔

اور علامہ علاء الدین ^{ہسکفی} متوفی ٨٨٠ھ ”فتح القدیر“ (٦٦) کے حوالے سے لکھتے ہیں:

فكلها جامع لزمه دم إذا تعدد المجلس، إلا أن يقصد الرفض (٦٧)
 یعنی، پس جب جب جماع کرے گا اُسے دم لازم ہوگا جب کہ مجلس
 متحدہ ہو مگر یہ کہ اُس نے احرام توڑنے کا قصد کر لیا ہو۔ (٦٨)

اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ١٠٨٨ھ لکھتے ہیں:

٦٤۔ البحر الرائق شرح كثر الذائق، كتاب الحج، باب الجنایات، فصل: ولا شيء إن نظر

إلخ، تحت قوله: أو أفسد حجّه بجماع إلخ، ٢٧/٤

٦٥۔ ”مبسوط سرخسی“ کی عبارت فتویٰ کی ابتداء میں گزر چکی۔

٦٦۔ فتح القدیر، كتاب الحج، باب الجنایات، تحت قوله: فسد حجّه إلخ، ٢/٥٥٤

٦٧۔ الدر المختار، كتاب الحج، باب الجنایات، تحت قوله: حتى يطوف، ص ١٦٧

٦٨۔ یعنی، جب اُس نے ہمبستری سے احرام چھوڑنے کا قصد کر لیا تو جب جب ہمبستری کرے گا اُسے

أى: فلا يلزمه شئ وإن تعدّد المجلس، مع أنّ نيّة الرّفص باطلّة، لأنّه لا يخرج عنه إلّا بالأعمال، لكن لما كانت المحظورات مُستندة إلى قصد واحد وهو تعجيل الإحلال كانت مُتّحدة فكفاه دم واحد۔ ”بحر“ (٦٩)

یعنی، پس اُسے دوسرے جماع سے کچھ لازم نہ ہوگا اگرچہ مجلس متعدد ہو باوجودیکہ احرام توڑنے کی نیت باطل ہے کیونکہ وہ احرام سے نہ نکلے گا مگر اعمال (کی ادائیگی) سے، لیکن جب ممنوعات ایک قصد کی طرف مستندہ ہیں اور وہ (قصد) احرام سے فارغ ہونے کی جلدی ہے تو (جنایات) متحدہ ہو گئیں پس اُسے ایک دم کافی ہے۔ ”بحر الرائق“ (٧٠)

اور دوسری کتاب میں لکھتے ہیں:

أنّه وإن أخطأ في تأويله يرتفع عنه الضمان (٧١)

اور مثلاً علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

وعندنا أنّه أسند ارتكاب المحظورات إلى قصد واحد، وهو تعجيل الإحلال، فيكفيه لذلك دم واحد، وسواء نوى الرّفص قبل الوقوف أو بعده، إلّا أنّ إحرامه يفسد بالجماع قبل الوقوف، ومع هذا يجب عليه أن يعود كما كان حراماً، لأنّه بالافساد لم يصير خارجاً منه قبل الأعمال، وفكذا بنية الرّفص والإحلال والله أعلم بالأحوال (٧٢)

٦٩۔ ردّ المحتار علی الدرّ المختار، باب الجنایات، تحت قوله: إلّا أن يقصد الرّفص، ٣/٦٦٥

٧٠۔ البحر الرائق، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قوله: أو أفسد حجّه بجماع إلخ، ٣/٢٧

٧١۔ منحة الخالق علی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قول الكنز: أو أفسد حجّه بجماع إلخ و تحت قول البحر: لكن لما كانت إلخ، ٣/٢٧

٧٢۔ المسلك المتقسط فی المنسك المتوسط، باب الجنایات، فصل: فی ارتكاب المُحرّم

یعنی، ہمارے نزدیک اُس نے ارتکابِ ممنوعات کو ایک قصد کی طرف منسوب کیا اور وہ قصد جلد احرام سے نکلنا ہے پس اُسے اُس کے لئے ایک دم کافی ہوگا، چاہے احرام توڑنے کی نیت و قوف عرفات سے قبل کی ہو یا و قوف کے بعد، مگر (دونوں میں فرق یہ ہے کہ) و قوف سے قبل جماع سے احرام فاسد ہو جائے گا، اس کے باوجود (کہ اُس کا احرام فاسد ہو گیا) اُس پر واجب ہوگا کہ لوٹ آئے جیسا کہ احرام میں تھا کیونکہ (حج کو) فاسد کرنے سے (حج کے بقیہ) اعمال (کی ادائیگی) سے قبل وہ احرام سے خارج نہ ہوا، اس طرح احرام توڑنے اور اُس سے باہر نکلنے کی نیت سے (وہ احرام سے باہر نہ ہوگا) اور اللہ تعالیٰ احوال کو بہتر جاننے والا ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی نے لکھا ہے کہ ممنوعات احرام کا ارتکاب اُس نے تاویل سے کیا ہے اور اُس کی تاویل گو کہ فاسد ہے دینی ضمانتوں سے اُٹھ جانے میں معتبر ہے (۷۳)، اس بارے میں علامہ ابو منصور محمد بن مکرم کرمانی (۷۴) اور اُن کے حوالے سے مثلاً علی قاری حنفی (۷۵) نقل کرتے ہیں:

لَسَابِقًا السَّوِيلَ الْفَاسِدَ مُعْتَبَرًا فِي دَفْعِ الضَّمَانَاتِ الدُّنْيَاوِيَّةِ،
كَالْبَاغِي إِذَا أَتَلَفَ مَالَ الْعَادِلِ وَ أَرَاقَ دَمِهِ لَا يَضْمَنُ لِمَا ذَكَرْنَا،
وَ إِذَا ثَبَتَ هَذَا فَصَارَ كَأَنَّهُ وَجَدَ مِنْ جِهَةٍ وَاحِدَةٍ بِسَبَبِ وَاحِدٍ
فَلَا يَتَعَدَّدُ بِهِ فَصَارَ كَالْوَطْءِ الْوَاحِدِ۔ وَ اللَّفْظُ لِلْكَرْمَانِي

۷۳۔ جیسا کہ اسی فتویٰ کے شروع میں مذکور ہے۔

۷۴۔ المسالك في المناسك، فصل بعد فصل: في معرفة ما يجب بقتل الصيد وما يجب

الجزاء، ۲/ ۸۲۱

۷۵۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسط، باب الجنایات، فصل في ارتكاب المحرم

المحظور، تحت قوله: أما من علم إلخ، ص ۴۵۰، ۴۵۱

یعنی، ہماری دلیل یہ ہے کہ تاویل فاسد دنیوی ضمانات کے دفع کرنے میں معتبر ہے جیسے باغی جب عادل کا مال تلف کر دے اور اُس کا خون بہا دے تو ضامن نہ ہوگا اس واسطے جو ہم نے ذکر کیا، پس جب یہ ثابت ہو گیا، تو ہو گیا گویا کہ وہ ایک جہت سے ایک سبب کے باعث پایا گیا لہذا اس سے (جزاء) حصہ نہ ہوگی پس وہ ایک ہمسری کی مثل ہو گیا۔

اور علامہ حسن بن عمار شرملائی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں:

و التَّوِيلُ الْفَاسِدُ مُعْتَبَرٌ فِي رَفْعِ الضَّمَانِ كَالْبَاغِي إِذَا أَتْلَفَ مَالُ الْعَادِلِ فَإِنَّهُ لَا يَضْمَنُ لِأَنَّهُ أَتْلَفَ عَنْ تَوِيلٍ كَذَا فِي "الْكَافِي" (۷۶)
یعنی، فاسد تاویل رفع ضمان میں معتبر ہے جیسے باغی جب عادل کا مال تلف کر دے تو وہ ضامن نہ ہوگا کیونکہ اُس نے تاویل سے تلف کیا ہے جیسا کہ "کافی" میں ہے۔

لہذا یہ مسئلہ صرف مخدوم علیہ الرحمہ نے ہی بیان نہیں کیا بلکہ دوسرے فقہاء کرام نے بھی ذکر کیا ہے جیسا کہ مندرجہ بالا سطور میں ہے، اور اس مسئلہ میں قیاس کا تقاضا تو یہی ہے کہ ہر جنایت پر علیحدہ دم لازم آئے ہمارے نزدیک ایک دم کا حکم استحساناً ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

أى: استحساناً عندنا (۷۷)

یعنی، یہ حکم ہمارے نزدیک استحساناً ہے۔

اور اس مسئلہ میں امام مالک کا مذہب احناف کے مذہب کے موافق ہے البتہ شکار کے معاملے میں امام مالک کا مذہب احناف کے مذہب سے الگ ہے چنانچہ ملا علی قاری لکھتے ہیں:

۷۶۔ غَنِيَّةُ ذَوِي الْأَحْكَامِ فِي بُغْيَةِ ذُرْرِ الْحُكَّامِ، كِتَابُ الْحَجِّ، بَابُ الْجَنَائِثِ، تَحْتَ قَوْلِ

الْعُرْوَةِ وَطَوُّهُ وَلَوْ نَاسِيًا، ۲۴۶/۱/۱

۷۷۔ الْمَسْلُوكُ الْمُنْقَسَطُ فِي الْمَسْكَاتِ الْمَتَوَسِّطَةِ، بَابُ الْجَنَائِثِ، فَصْلٌ فِي إِرْتِكَابِ الْمُحْرَمِ

المحظورات، تَحْتَ قَوْلِهِ: أَمَّا مَنْ عَلِمَ إِلْحَ، ص ۴۵۰

وَبِهِ قَالَ مَالِكٌ إِلَّا فِي الصَّيْدِ بِهِ لَا يَتَدَاخَلُ عَنْهُ (۷۸)

یعنی، یہی امام مالک نے فرمایا مگر شکار میں، پس (حجہ و شکار کی صورت میں جنائتیں) متداخل نہ ہوں گی۔

اور اس مسئلہ میں امام شافعی اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ جتنی جنائتیں اتنے ہی کفارے لازم ہوں گے چنانچہ امام کرمانی لکھتے ہیں:

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا يُعْتَبَرُ تَأْوِيلُهُ، وَيَلْزَمُهُ لِكُلِّ مَحْظُورٍ وَكُلِّ صَيْدٍ كَفَّارَةٌ عَلَى حِدَةٍ، لِأَنَّ الْإِحْرَامَ لَا يَرْتَفِعُ بِالتَّأْوِيلِ الْفَاسِدِ، فَوُجُودُهُ وَعَدَمُهُ بِمَنْزِلَةِ وَاحِدَةٍ، فَتَعَدُّ الْجَنَائِيَّاتُ فِي الْإِحْرَامِ (۷۹)

یعنی، امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا، اس کی (اس) تاویل (کہ وہ ممنوعات کے ارتکاب سے احرام سے نکل گیا ہے) کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، اور ہر ممنوع کے ارتکاب اور ہر شکار کے لئے اسے علیحدہ کفارہ لازم ہوگا، (۹۰) کیونکہ فاسد تاویل سے احرام نہیں اٹھے گا، پس اس کا (یعنی تاویل کا) کُجود اور عدم ایک ہی مرتبے میں ہے پس احرام میں جنایات متعدد ہوں گی۔

اور ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

۷۸۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسط، باب الجنایات، فصل: في ارتكاب المحرم المحظور، ص ۵۰

۷۹۔ المسالك في المناسك، فصل بعد فصل: في معرفة ما يجب بقتل الصيد وما يجب من الجزاء، ۲/۸۲۱

۹۰۔ امام عز الدین ابن جماعہ متوفی ۷۶۷ھ امام شافعی کا صحیح مذہب بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں و إن

اختلف النوع بأن ليس و تطيب تعددت الفدية على الأصح (هداية السالك، الباب

الثامن: في محرمات الاحرام الخ، فصل: المحظورات المتقدمة، ۲/۶۹۶) یعنی، اور

اگر نہ غرض حقہ، ص ۵۰ ط ۲ کہ راہ الازار، رنا خشد گناہ، تصحیقا، کہ ما القف، ص ۵۰

و قال الشافعي و أحمد: عَلَيْهِ لِكُلِّ شَيْءٍ فَعَلَهُ دَمٌ (۹۱)
یعنی، امام شافعی اور امام احمد نے فرمایا کہ اُس پر ہر شے کے لئے جو اُس
نے کی دم ہے۔

اور اگر جو شخص یہ جانتا ہو کہ وہ اس ارادے سے احرام سے باہر نہ ہوگا تو اُس سے احرام
توڑنے قصد معتبر نہ ہوگا اور اُس پر جتنے جرم کئے اتنی جزائیں لازم آئیں گی جیسا کہ مخدوم محمد
ہاشم ٹھٹھوی نے ”حیات القلوب“ (۹۲) میں لکھا ہے اور علامہ رحمت اللہ سندھی (۹۳) اور اُن
سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی (۹۴) نقل کرتے ہیں کہ:-

أَمَّا مَنْ عَلِمَ أَنَّهُ لَا يَخْرُجُ مِنْهُ بِهَذَا الْقَصْدِ فَإِنَّهَا لَا تُعْتَبَرُ مِنْهُ
یعنی، مگر جو شخص یہ جانتا ہے کہ وہ اس قصد کے ساتھ احرام سے نہ نکلے گا
تو اُسے سے یہ قصد معتبر نہ ہوگا۔

اور اسی طرح وہ شخص کہ جسے شک ہو کہ میں اس قصد کے ذریعے احرام سے نکلوں گا یا
نہیں تو اُس کا قصد بھی معتبر نہ ہوگا اور اُس پر بھی جتنے جرم کئے اتنی جزائیں لازم آئیں گی
چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و كَذَا يَنْبَغِي أَنْ لَا تُعْتَبَرُ مِنْهُ إِذَا كَانَ شَاكًّا فِي الْمَسْأَلَةِ أَوْ نَاسِيًّا

لِهَا (۹۵)

۹۱۔ الْمَسْلُكُ الْمُتَقَسِّطُ فِي الْمَنَاسِكَ الْمُتَوَسِّطِ، بَابُ الْجَنَائِيَّاتِ، فَصْلُ فِي إِرْتِكَابِ الْمُحْرَمِ

الْمَحْظُورِ، تَحْتَ قَوْلِهِ: وَ مَنْ عَلِمَ أَنَّهُ الْخُ، ص ۴۰۰

۹۲۔ حَيَاةُ الْقُلُوبِ فِي زِيَارَةِ الْمُحِبِّ، بَابُ أَوَّلُ: دَرِ بَيَانِ أَحْرَامِ، فَصْلُ: دَرِ بَيَانِ كَيْفِيَّةِ
خُرُوجِ أَزْ أَحْرَامِ، ص ۱۰۳

۹۳۔ أُبَابُ الْمَنَاسِكَ مَعَ شَرْحِهِ لِلْمَقَارِي، بَابُ الْجَنَائِيَّاتِ، فَصْلُ: فِي إِرْتِكَابِ الْمُحْرَمِ
الْمَحْظُورِ، ص ۴۰۰

۹۴۔ رَدُّ الْمُخْتَارِ عَلَى الْمَذْهَبِ الْمُخْتَارِ، بَابُ الْجَنَائِيَّاتِ، تَحْتَ قَوْلِهِ: إِلَّا أَنْ يَقْصِدَ الرِّفْضَ، ۳/۶۶۵

۹۵۔ الْمَسْلُكُ الْمُتَقَسِّطُ فِي الْمَنَاسِكَ الْمُتَوَسِّطِ، بَابُ الْجَنَائِيَّاتِ، فَصْلُ: فِي إِرْتِكَابِ الْمُحْرَمِ
الْمَحْظُورِ، تَحْتَ قَوْلِهِ: وَ أَمَّا مَنْ عَلِمَ الْخُ، ص ۴۰۰

یعنی، اسی طرح چاہئے کہ اُس سے قیّت کا اعتبار نہ کیا جائے جب وہ مسئلہ میں شک کرنے والا ہو یا اُسے بھولنے والا ہو۔
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۷ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۱۳ نومبر ۲۰۱۰ م 685-F

عمرہ میں سعی سے قبل نفلی طواف کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے مسجد عائشہ سے عمرہ کا احرام باندھا اور آکر عمرہ کا طواف کیا، پھر ایک اور نفلی طواف کر لیا، بعد میں عمرہ کی سعی کر کے حلق کروایا، اب اس صورت میں اُس پر کیا لازم آئے گا جب کہ اُس نے عمرہ مکمل کرنے سے قبل نفلی طواف کر لیا ہے؟

(السائل: حافظ بلال قادری، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں وہ شخص اس وقت تک ہوا اور اُس پر کوئی کفارہ لازم نہیں آئے گا کیونکہ اگر وہ طواف عمرہ اور سعی کے درمیان سو جاتا یا کسی اور کام میں مشغول ہو جاتا تو اُس پر دم لازم نہیں آتا، اسی طرح طواف عمرہ اور سعی کے درمیان وہ جب نفلی طواف میں مشغول ہوا تو اُس پر کوئی کفارہ لازم نہیں آیا۔ یہ مسئلہ صراحۃً تو کسی کتاب میں نظر سے نہیں گزرا مگر قارن کے بارے میں مذکور ہے کہ اگر وہ عمرہ کی سعی سے قبل طواف تحیہ کر لے تو اُس پر کوئی کفارہ لازم نہیں آتا، چنانچہ شمس الائمہ ابوبکر محمد بن احمد سرخسی حنفی متوفی ۴۸۳ھ لکھتے ہیں:

و لو أنّه بین طوافِ العُمرة و سَعِيهَا اشْتَغَلَ بِنَوْمٍ أَوْ أَكَلٍ لَمْ

يَلْزَمُهُ دَمٌ، فَكَذَا إِذَا اشْتَغَلَ بِطَوَافِ التَّحِيَةِ (۹۶)

یعنی، اگر وہ طواف عمرہ اور اُس کی سعی کے مابین سونے یا کھانے میں

مشغول ہوا تو اُس پر کچھ کفارہ لازم نہ ہوگا، پس اسی طرح اگر وہ طوافِ تحیۃ میں مشغول ہوا (تو بھی دم لازم نہ ہوگا)۔

اسی طرح اگر اُس نے سعی کے بعد حلق یا تقصیر سے قبل نفلی طواف کیا ہوتا تو بھی اُس پر کوئی کفارہ لازم نہ آتا، اگرچہ یہ بھی خلافِ سنت ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۱۹ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۲۵ نومبر ۲۰۱۰ م 695-F

عمرہ میں پہلے سعی کرنے والے کا حکم

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص آفاقی عمرہ کو آیا اور اُس نے پہلے سعی کی بعد میں طواف کیا اور حلق کروادیا، اب اس صورت میں اُس کا عمرہ درست ہو گیا یا نہیں اور اُس پر کیا لازم آئے گا؟ تفصیل سے جواب عنایت فرمائیں۔

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یاد رہے کہ عمرہ میں ایک فرض اور دو واجب ہیں چنانچہ شمس الائمہ سرخسی متوفی ۴۰۰ھ (۹۷) اور اُن سے ”ہندیہ“ (۹۸) میں مذکور ہے:

أَمَّا كُنْهَافَالطَّوَافُ، وَأَمَّا وَاجِبَاتُهَا فَالسَّعْيُ بَيْنَ الصَّفَاوِ

الْمَرَّةِ وَالْحَلْقُ أَوْ التَّقْصِيرُ

یعنی، مگر عمرہ کا رکن پس طواف ہے اور مگر اُس کے واجبات پس صفا و

مروہ کے مابین سعی اور حلق یا تقصیر ہے۔

اور بعض نے نیت کو بھی شمار کرتے ہوئے دو رکن قرار دیئے ہیں، چنانچہ علامہ رحمت اللہ

بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

أَمَّا فَرَائِضُهَا فَالطَّوَافُ وَالنِّبَّةُ، وَاجِبَاتُهَا السَّعْيُ وَالْحَلْقُ أَوْ
التَّقْصِيرُ (۹۹)

یعنی، مگر عمرہ کے فرائض، پس طواف اور نیت ہیں اور اس کے واجبات
سعی اور حلق یا تقصیر ہیں۔

اور طواف سعی پر مقدم ہے چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متونی
۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى شَرَعَ السَّعْيَ عَقِيبَ الطَّوَافِ لَا قَبْلَهُ (۱۰۰)
یعنی، پس بے شک اللہ تعالیٰ نے سعی کو طواف کے بعد مشروع کیا ہے نہ
کہ اس سے قبل۔

قرآن کریم میں ہے:

﴿فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ
بِهِمَا﴾ الْآيَةُ (۱۰۱)

ترجمہ: تو جو اس کے گھر کا حج یا عمرہ کرے اس پر کچھ گناہ نہیں کہ اُن
دونوں کے پھیرے کرے۔

اس آیت کریمہ کے تحت علامہ کرمانی لکھتے ہیں:

ذَكَرَ بِحَرْفِ الْفَاءِ، وَأَنَّهَا لِلتَّعْقِيبِ، فَكَانَ تَبَعًا، وَالتَّبَعُ لَا يَتَقَدَّمُ
عَلَى الْمَتَّبُوعِ (۱۰۲)

۹۹۔ لُبَابُ الْمَنَاسِكَ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِي، بَابُ الْعُمْرَةِ، ص ۵۰۹

۱۰۰۔ الْمَسَالِكُ فِي الْمَنَاسِكَ، فَصْلٌ فِي التَّرْتِيبِ فِيهِ بَعْدُ فَصْلٌ: فِي السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا وَ

الْمَرَّةِ، ۴۷۲/۱

۱۰۱۔ الْبَقَرَةُ ۱۵۸/۲

۱۰۲۔ الْمَسَالِكُ فِي الْمَنَاسِكَ، فَصْلٌ فِي التَّرْتِيبِ فِيهِ بَعْدُ فَصْلٌ: فِي السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا وَ

یعنی، اللہ تعالیٰ نے سعی کو حرف ”فاء“ کے ساتھ ذکر فرمایا اور ”فاء“

تعقیب کے لئے ہے پس سعی جمعاً ہے اور تابع متبوع پر مقدم نہیں ہوتا۔

لہذا طواف کا سعی پر مقدم ہونا صحیح سعی کے لئے شرط ہے چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

و صرَّحَ فی ”المحیط“: بأنَّ تقدیمَ الطَّوافِ شرطٌ لصحَّةِ

السَّعی (۱۰۳)

یعنی، ”محیط“ (۱۰۴) میں تصریح فرمائی کہ تقدیم طواف صحیح سعی کے

لئے شرط ہے۔

اور علامہ کرمانی لکھتے ہیں:

الترتیبُ بین الطَّوافِ و السَّعی شرطٌ لصحَّتِہا (۱۰۵)

یعنی، طواف اور سعی کے مابین ترتیب اُس کی صحت کے لئے شرط ہے۔

اور مؤلف علی قاری حنفی متوفی ۱۰۰۳ھ لکھتے ہیں:

قال المصنِّفُ فی ”الکبیر“: و تقدیمُ الطَّوافِ علی السَّعی شرطٌ

لصحَّةِ السَّعی بالاتِّفاق (۱۰۶)

یعنی، مُصنِّف (علامہ رحمت اللہ سندھی) نے (اپنی دوسری کتاب) ”الکبیر“ (۱۰۷)

۱۰۳۔ ردُّ المحتار علی الدرِّ المختار، کتاب الحج، مطلب: فی السَّعی بین الصِّفا و العروۃ،

تحت قوله: إنَّ أَرَادَ السَّعی، ۵۸۷/۳

۱۰۴۔ یہاں ”محیط“ سے مراد ”محیط برہانی“ ہے اور اُس کی عبارت یہ ہے کہ اَنَّ السَّعی تابعٌ

لِلطَّوافِ و مرَّتَبٌ علیہ (المُحیطُ البُرہانی، کتاب المناسک، الفصل الثامن: فی

الطَّوافِ و السَّعی، طواف الصُّدر، ۶۵/۳)

۱۰۵۔ المسالک فی المناسک، فصل بعد فضل: فی العمرۃ علی الإنفراد إلخ، ۶۱۹/۱

۱۰۶۔ المسالک المتقطَّع فی المناسک المتوسط، باب العمرۃ، تحت قوله: و الحلقُ أو

التقصیر، ص ۵۱۰

میں فرمایا کہ سعی پر طواف کی تقدیم سعی کی بالاتفاق شرط ہے۔
اسی لئے فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ طواف سے قبل سعی جائز نہیں ہے چنانچہ علامہ ابو منصور کرمانی لکھتے ہیں:

لا يجوز السعي قبل الطواف، لأنه شرع لإكمال الطواف، وأنه
تابع (۱۰۸)

یعنی، طواف سے قبل سعی جائز نہیں کیونکہ اسے کمال طواف کے لئے
م شروع کیا گیا ہے اور یہ کہ (طواف کے) تابع ہے۔

اور عمرہ میں طواف سے قبل کی گئی سعی معتبر نہیں ہوتی چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبد
اللہ سندھی حنفی اور ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و لو سعى قبل الطواف أى: جنسہ أو قبل الطواف الصحيح لم
يعتد به أى: بذلك السعى، فإن سعيه حينئذٍ كالمعدوم (۱۰۹)
یعنی، اگر طواف سے قبل سعی کی یعنی جنس طواف یا طواف صحیح سے قبل تو وہ
سعی شمار نہ کی جائے گی، بے شک اُس وقت سعی مثل معدوم کے ہے۔

پورا طواف چھوڑ کر سعی کرے یا اکثر دونوں صورتوں میں حکم یہی ہوگا، چنانچہ علامہ ابو
منصور کرمانی لکھتے ہیں:

حتى لو ترك أكثر الطواف منها و أتى بأقله، ثم سعى بين الصفا
و المروة لا يجوز، و لا يحل ما لم يُعدها أو يكملها، لأنه ترك
الأكثر، و للأكثر حكم الكل على ما مر، فإذا أكمل الطواف
أعاد السعى بين الصفا و المروة (۱۱۰)

۱۰۸۔ المسالك فى المناسك، فصل فى الترتيب فيه بعد فصل فى السعى بين الصفا و المروة،

۴۷۲/۱

۱۰۹۔ المسلك المتقسط فى المنسك المتوسط، باب الجنایات، فصل: فى الجنایات فى

السعى، ص ۳۹۳

یعنی، یہاں تک کہ اگر عمرہ کا اکثر طواف چھوڑ دیا اور کم پھیرے کئے پھر صفا و مروہ کے مابین سعی کی تو جائز نہ ہوئی، اور احرام سے نہ نکلے گا جب تک اُس کا اعادہ نہ کرے یا اُسے مکمل نہ کرے، کیونکہ اُس نے اکثر کو ترک کیا اور اکثر کے لئے مکمل کا حکم ہے، پس جب طواف مکمل کر لیا تو صفا و مروہ کے مابین سعی کا اعادہ کرے گا۔

علامہ عالم بن العلاء انصاری حنفی متوفی ۸۶۷ھ لکھتے ہیں:

وفی "الظہیریۃ" ولو ترک طواف العمرة اکثرہ أو کلہ و سعی بین الصفا و المروة و رجع إلى أهله فهو مُحَرَّمٌ أبداً، ولا يُجْزى عنه البدل و عليه أن يعود إلى مكة بذلك الإحرام و لا يجبُ عليه إحرامٌ جديداً لأجل مجاوزة الميقات (۱۱۱)۔

یعنی، اور "ظہیریہ" (۱۱۲) میں ہے کہ اگر عمرہ کا اکثر یا مکمل طواف چھوڑ دیا اور صفا اور مروہ کے مابین سعی کر لی اور اپنے اہل کو لوٹ گیا تو وہ ہمیشہ مُحَرَّم ہے اور طواف کا بدلہ جائز نہ ہوگا اور اُس پر لازم ہے کہ اُسی احرام کے ساتھ مکہ لوٹے، اور اُس پر میقات سے گزرنے کی وجہ سے نیا احرام لازم نہ ہوگا۔

اور جب عمرہ کا طواف کرے گا تو سعی بھی کرنی ہوگی پہلی سعی کافی نہ ہوگی چنانچہ علامہ

عالم بن العلاء انصاری لکھتے ہیں:

وفی "شرح الطحاوی": و يطوف لها أو يكمل الطواف و يسعى بين الصفا و المروة، و سعيه الأول غير جائز (۱۱۳)۔

۱۱۱۔ الفتاویٰ التاتاریخانیۃ، کتاب الحج، الفصل السابع: فی الطواف و سعی، م جتنا إلى

طواف العمرة، ۳۹۰/۲

۱۱۲۔ الفتاویٰ الظہیریۃ، کتاب الحج، الفصل السابع: فی الطواف و سعی، ص ۱۴۴

۱۱۳۔ الفتاویٰ التاتاریخانیۃ، کتاب الحج، الفصل السابع: فی الطواف و سعی، م جتنا إلى

یعنی، اور ”شرح الطحاوی“ میں ہے کہ اور عمرہ کا طواف کرے یا طواف کو مکمل کرے اور صفاد و مروہ کے مابین سعی کرے اور اس کی پہلی سعی جائز نہیں ہے۔

اور اگر وہ اعادہ نہیں کرتا تو اُس پر دم لازم آئے گا کہ سعی عمرہ کے واجبات سے ہے اور اُسے اُس نے بلا عذر شرعی ترک کیا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۳ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۹ نومبر ۲۰۱۰ م 681-F

مُحَرَّمہ ماہواری آنے پر احرام کھول دے تو کیا حکم ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک عورت پاکستان سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ پہنچی، ابھی طواف عمرہ کے تین چکر ہی ہوئے تھے کہ ماہواری شروع ہو گئی تو اُس نے طواف چھوڑ دیا اور اُس نے ہوٹل آ کر احرام کھول دیا اور احرام کی خلاف ورزیاں شروع کر دیں، اب اُس عورت کے بارے میں کیا حکم ہے؟
(السائل: خرم عبدالقادر، سولجر بازار، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں وہ عورت فوراً احرام کی خلاف ورزیاں ترک کر دے کیونکہ وہ احرام توڑنے کی نیت سے احرام سے باہر نہیں ہوئی اور اگر اُس نے ممنوعات احرام کا ارتکاب نہ کیا ہوگا تو اُس پر کچھ لازم نہیں ہوگا اُس احرام میں پاک ہونے کے بعد عمرہ ادا کرے، یاد رہے کہ عام طور پر عورتیں لاعلمی کی بناء پر سر ہند وغیرہ کھولنے کو احرام کا گھلنا سمجھتی ہیں حالانکہ ایسا نہیں ہے، اور اگر ممنوعات احرام کا ارتکاب کیا ہوگا جیسے خوشبو لگانا، خوشبودار صابن استعمال کرنا، منہ ڈھلکانا وغیرہ تو اُس پر صرف ایک دم لازم ہوگا جو اُسے سر زمین حرم پر دینا ہوگا، چنانچہ علامہ سید امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ ”اللباب“ (۱۱۴) کے حوالے سے لکھتے ہیں:

اعلم أنَّه إذا نوى رفض الإحرام فجعلَ يَصْنَعُ ما يَصْنَعُهُ الْحَلَالُ مِنْ لَبْسِ الثِّيَابِ وَالتَّطَيُّبِ وَالحَلْقِ وَالجَمَاعِ وَقَتْلِ الصَّيْدِ، فَإِنَّهُ لَا يَخْرُجُ بِذَلِكَ مِنَ الْإِحْرَامِ، وَعلیه اَنْ یعودَ کما کان مُحَرِّمًا، وَیَحِبُّ دَمٌ وَاحِدٌ لِجَمِیعِ ما ارْتکب، وَلَوْ کُلَّ الْمُحْظُورَاتِ، وَإِنَّمَا یَتَعَذَّرُ الْجَزَاءُ بِتَعَدُّ الْجَنَایَاتِ إِذَا لَمْ یَنْوَ الرِّفْضَ، ثُمَّ نَبَّهَ الرِّفْضَ إِنَّمَا تُعْتَبَرُ مِمَّنْ زَعَمَ أَنَّهُ یَخْرُجُ مِنْهُ بِهَذَا الْقَصْدِ لِحَظِهِ مَسْأَلَةَ عَدَمِ الْخُرُوجِ (۱۱۵)

یعنی، جان لیجئے کہ مُحْرَم نے جب احرام توڑنے کی نیت کر لی اور وہ اُن کاموں میں شروع ہو گیا جو غیر محرم کرتا ہے جیسے سلعے ہوئے کپڑے پہننا، خوشبو لگانا، حلق کروانا، جماع کرنا اور شکار کو مارنا تو وہ اس (نیت) سے احرام سے نہیں نکلے گا اور اُس پر لازم ہے وہ لوٹ آئے جیسا کہ مُحْرَم تھا (یعنی احرام کی پابندیاں شروع کر دے) اور اُس نے جن (ممنوعاتِ احرام) کا ارتکاب کیا اُس پر سب کا ایک دَم لازم ہے اگرچہ ہر ممنوع (کام ارتکب ہوا) ہو، جنایات کے تعدد سے جزاء متعدد و صرف تب ہوگی جب اُس نے احرام توڑنے کی نیت نہ کی، پھر احرام توڑنے کی نیت صرف اُس سے معتبر ہے جو عدم خروج کے مسئلہ سے لا علمی کی وجہ سے یہ گمان رکھتا ہو کہ وہ اس نیت سے احرام سے نکل گیا۔

اسی طرح مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی متوفی ۱۱۷۷ھ نے ”حیات القلوب فی زیارة المحبوب“

(۱۱۶) میں لکھا ہے۔

۱۱۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قوله: إِلَّا یَقْصِدُ

الرِّفْضَ، ۳/۶۶۵

۱۱۶۔ حیات القلوب فی زیارة المحبوب، باب اوّل در بیان احرام، فصل دہم: در بیان کیفیت

یاد رہے کہ ممنوعاتِ احرام کے ارتکاب کی صورت میں بھی وہ محرمہ ہی رہے گی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۱۲ رمضان المبارک ۱۴۳۳ھ، ۱ اگستس ۲۰۱۲ م 801-F

طہر مختل میں عمرہ ادا کر لیا تو کیا حکم ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر ایک عورت نے ماہواری سے فارغ ہو کر غسل کر کے عمرہ ادا کیا، عمرہ ادا کرنے کے بعد اُسے دوبارہ خون آگیا اور ماہواری شروع ہونے کے دس دنوں کے اندر اندر یہ خون آیا اور دس دن پورے ہونے سے قبل بند ہوا۔ تو آیا عمرہ ادا ہو گیا کہ نہیں اور دم وغیرہ لازم آیا کہ نہیں اور عورت نے اس مسئلہ سے لاعلمی کی وجہ سے عمرہ ادا کر کے بال کاٹ لئے اور احرام اُتار دیا ہے اب اُس کے لئے کیا حکم ہے جب کہ وہ ابھی مکہ میں ہی ہے؟

(السائل: محمد زینب قادری، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اُس پر لازم ہے کہ وہ جب تک مکہ میں ہے طواف کا اعادہ کر لے۔ اس مسئلہ کی تفصیل یہ ہے کہ ماہواری کی کم از کم مدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ دس دن ہے چنانچہ علامہ علاء الدین حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

و أقلُّه ثلاثة أيامٍ بلياليها وأكثُرُه عشرة (۱۱۷)

یعنی حیض کی کم سے کم مقدار تین دن تین راتوں کے ساتھ ہے اور زیادہ

سے زیادہ دس دن ہے۔

اور عورت کو ماہواری آئے اور تین دن کے بعد کسی دن بھی رُک جائے اور پھر جاری ہو کر دس دنوں کے اندر اندر رُک جائے تو آخری بار رُکنے تک سارا پیریڈ ماہواری کہلاتا ہے جیسا کہ کُتب فقہ میں مذکور ہے، لہذا مذکورہ عورت نے جو عمرہ ادا کیا وہ ایام ماہواری میں ادا کیا

ہے، اور طواف میں طہارت واجب ہے چنانچہ امام ابوالبقاء محمد بن احمد ابن الضیاء حنفی متوفی ۸۵۴ھ لکھتے ہیں:

وَأَمَّا وَاجِبَاتُ الطَّوَافِ، فَمِنْهَا: الطَّهَارَةُ عِنْدَ الْحَدَثِ وَ
الْحَنَابَةِ، وَ الْحَيْضِ وَ النَّفَاسِ (۱۱۸)

یعنی، مگر طواف کے واجبات، تو ان میں سے حَدَث، جنابت، حیض اور نفاس کے ہونے کے وقت طہارت ہے۔

بعض نے طواف میں طہارت کو واجب نہیں بتایا لیکن صحیح قول یہی ہے کہ واجب ہے، چنانچہ علامہ ابن الضیاء حنفی لکھتے ہیں:

وَقَالَ أَبُو بَكْرِ الْجَصَّاصُ الرَّازِيُّ: إِنَّهَا وَاجِبَةٌ، وَ هُوَ الصَّحِيحُ۔
وَفِي "الْهُدَايَةِ": وَ هُوَ الْأَصَحُّ (۱۱۹)

یعنی، امام ابو بکر جصاص رازی (حنفی) نے فرمایا یہ واجب ہے اور یہی صحیح ہے اور "ہدایہ" (۱۲۰) میں ہے یہی اصح ہے۔

اور امام سرخسی حنفی لکھتے ہیں:

وَهُوَ الصَّحِيحُ مِنَ الْمَذْهَبِ أَنَّ الطَّهَارَةَ فِي الطَّوَافِ وَاجِبَةٌ (۱۲۱)
یعنی، اور صحیح مذہب یہی ہے کہ طواف میں طہارت واجب ہے۔

یاد رہے کہ طہارت طواف کے لئے واجب ہے شرط نہیں ہے اور نہ فرض کہ اُس کے نہ

۱۱۸۔ الْبَحْرُ الْعَمِيقُ، الْبَابُ الْعَاشِرُ: فِي دُخُولِ مَكَّةَ إلخ، فَصْل: فِي بَيَانِ أَنْوَاعِ الْأَطُوفَةِ، ۱۱۱۲/۲

۱۱۹۔ الْبَحْرُ الْعَمِيقُ، الْبَابُ الْعَاشِرُ: فِي دُخُولِ مَكَّةَ إلخ، فَصْل: فِي بَيَانِ أَنْوَاعِ الْأَطُوفَةِ، ۱۱۱۲/۲

۱۲۰۔ الْهُدَايَةُ، كِتَابُ الْحَجِّ، بَابُ الْحَنَابَاتِ، فَصْل: مَنْ طَافَ طَوَافَ الْقُدُو، ۱۹۹/۲، وَ
فِيهِ: وَ الْأَصَحُّ أَنَّهَا وَاجِبَةٌ، لِأَنَّهُ يَحِبُّ بتركها الجابر، یعنی اصح یہ ہے کہ وہ واجب ہے کیونکہ
اس کے ترک پر جابر واجب ہوتا ہے۔

پائے جانے کی صورت میں طواف شمار ہی نہ ہو، چنانچہ امام سرحدی حنفی لکھتے ہیں کہ:

إِنَّ الطَّهَارَةَ فِي الطَّوَافِ وَاجِبَةٌ، وَأَنَّ طَوَافَ الْمُحَدِّثِ مُعْتَدَبٌ

عِنْدَنَا، وَلَكِنْ أَفْضَلُ أَنْ يُعِيدَهُ وَإِنْ لَمْ يُعِدْهُ فَعَلَيْهِ الدَّمُ (۱۲۲)

یعنی، بے شک طواف میں طہارت واجب ہے بے شک بے وضو کا طواف ہمارے نزدیک شمار کیا جاتا ہے، لیکن افضل یہ ہے کہ اس کا اعادہ کرے اور اگر اعادہ نہیں کیا تو اس پر دم لازم ہے۔

اور علامہ ابن الصیاء حنفی لکھتے ہیں:

وَلَيْسَتْ بِشَرْطٍ لِحَوَازِ الطَّوَافِ لَا فَرَضٌ، بَلْ هِيَ وَاجِبَةٌ، حَتَّى

يَحْزُرَ الطَّوَافُ بِذُنُوبِهَا، وَيَقَعُ مُعْتَدَاً بِهِ، وَلَكِنْ مُسِيئاً وَيَجِبُ

فَدْيَةٌ عَلَى مَا نَبَّيْنُ (۱۲۳)

یعنی، طہارت جو طواف کے لئے نہ شرط ہے اور نہ فرض بلکہ یہ واجب ہے یہاں تک کہ طواف اس کے بغیر جائز ہے۔ (اگرچہ ترک واجب کی وجہ سے گنہگار ہوگا اور دم لازم آئے گا) اور معتد بہ واقع ہوتا ہے لیکن وہ مُسِيئٌ (بِزَاکَرْنِے والا) ہوگا اور اس پر فدیہ (یعنی دم) واجب ہوگا جیسا کہ ہم بیان کریں گے۔

اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں کہ:

وَلَوْ طَافَ لِلْعُمْرَةِ كُلَّهُ أَوْ أَكْثَرَهُ أَوْ أَقَلَّهُ وَلَوْ شَرْطًا جُنُبًا أَوْ حَائِضًا

أَوْ نَفْسَاءً أَوْ مُحَدِّثًا فَعَلَيْهِ شَاةٌ (۱۲۴)

۱۲۲۔ المبسوط للسرخسی، کتاب المناسک، باب الطواف، ۳۴/۴/۲

۱۲۳۔ البحرُ العمیق، الباب العاشر، فی دخول مكة..... إلخ، فصل: فی بیان أنواع الأطوفة،

۱۱۱۲/۲

۱۲۴۔ أبواب المناسک، باب الجنایات، فصل: فی الجنایة فی طوافِ العُمْرة، ص ۳۹۰۔

ایضاً جمع المناسک، باب الجنایات، الفصل الخامس: فی الجنایات، فصل: لو طاف

یعنی، اور اگر کوئی عمرہ کا کُل یا اکثر یا اقل طواف اگرچہ ایک چکر حالتِ جنابت یا حیض یا نفاس یا بے وضو کرے تو اُس پر (بطور دم) بکری لازم ہے۔

اور دم اُس صورت میں لازم ہوگا جب وہ طوافِ عمرہ کا اعادہ نہ کرے اور چلا جائے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی لکھتے ہیں:

وَلَوْ طَافَ لِلْعُمْرَةِ مُحَدَّثًا وَسَعَىٰ بَعْدَهُ فَعَلَيْهِ دَمٌ إِنْ لَمْ يُعِدِّ الطَّوْفَ وَرَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ (۱۲۵)

یعنی، اگر بے وضو عمرہ کا طواف کیا اور اُس کے بعد سعی کی تو اُس پر دم لازم ہے اگر اُس نے طواف کا اعادہ نہ کیا اور اپنے اہل کو لوٹ گیا۔ اس کے تحت مولا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں کہ:

لَتَرْكِهِ الطَّهَارَةُ فِي الطَّوْفِ، وَأَمَّا مَا دَامَ بِمَكَّةَ فَعَلَيْهِ أَنْ يُعِيدَهُمَا لِسَرَيَانِ نَقْصَانِ الطَّوْفِ فِي السَّعْيِ الَّذِي بَعْدَهُ، وَإِلَّا فَالطَّهَارَةُ مُسْتَحَبَّةٌ فِي السَّعْيِ (۱۲۶)

یعنی، طواف میں طہارت کو ترک کرنے کی وجہ سے، مگر جب تک مکہ میں ہے اُس پر لازم ہے کہ دونوں کا اعادہ کرے نقصانِ طواف کے اُس کے بعد سعی میں اثر کرنے کی وجہ سے، ورنہ طہارت سعی میں مستحب ہے۔

ان تمام عبارات سے معلوم ہوا کہ اُس عورت پر طواف کا اعادہ لازم ہے، ہاں اگر مکہ سے چلی گئی تو دم لازم ہو جائے گا اور طواف بلا احرام ہوگا کیونکہ جہاں بھی اعادہ کا ذکر کیا گیا وہاں احرام کی قید کسی نے بھی ذکر نہیں کی ہے۔ اور اگر صرف طواف کا اعادہ کرے اور سعی کا اعادہ نہ کرے تو اُس پر کچھ لازم نہ ہوگا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی لکھتے ہیں کہ:

وَلَوْ أَعَادَ الطَّوَافَ وَلَمْ يُعِدِ السَّعْيَ لَأَشَى عَلَيْهِ (۱۲۷)
یعنی، اگر طواف کا اعادہ کیا اور سعی کا اعادہ نہ کیا تو اُس پر کچھ لازم
نہیں ہے۔

اس کے تحت مُلّا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

وَصَحَّحَهُ صَاحِبُ "الْهِدَايَةِ"، وَهُوَ مُخْتَارُ شَمْسِ الْأُئِمَّةِ
السَّرْحَسِيِّ وَالْإِمَامِ الْمَحْبُوبِيِّ (۱۲۸)
یعنی، اسے صاحب ہدایہ (۱۲۹) نے صحیح قرار دیا ہے اور یہی شمس الائمہ
سرخسی (۱۳۰) اور امام محبوبی (۱۳۱) کا مختار ہے۔
وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

یوم الأحد، ۲ رمضان المبارک ۱۴۳۳ھ، ۲۲ یولیو ۲۰۱۲ م 799-F

۱۲۷۔ اُبَّابُ الْمَنَاسِكَ، بَابُ الْحَنَائِطِ، فَصْلٌ: فِي الْحَنَائِطِ فِي طَوَافِ الْعُمْرَةِ، ص ۳۹۱

۱۲۸۔ الْمَسْلُكُ الْمَقْتَضِ، تَحْتَ قَوْلِهِ: وَلَوْ طَافَ لِلْعُمْرَةِ الْبُخ، ص ۳۹۱

۱۲۹۔ الْهِدَايَةُ، كِتَابُ الْحَجِّ، بَابُ الْحَنَائِطِ، فَصْلٌ: مَنْ طَافَ طَوَافَ الْقُدُومِ، ۱-۲/۲۰۰، وَ
قَالَ: وَكَذَا إِذَا أَعَادَ الطَّوَافَ وَلَمْ يُعِدِ السَّعْيَ فِي الصَّحِيحِ، يَعْنِي، فَرَمَايَا اور اسی طرح صحیح
قول کے مطابق جب طواف کا اعادہ کیا اور سعی کا اعادہ نہ کیا۔

۱۳۰۔ الْمَبْسُوطُ لِلْسَّرْحَسِيِّ، كِتَابُ الْمَنَاسِكَ، بَابُ الطَّوَافِ، ۲/۴۷/۳۷، وَقَالَ: فَكَذَلِكَ
يَسْتَحَبُّ إِعَادَةُ ذَلِكَ الرَّمْلِ وَالسَّعْيِ يَوْمَ النَّحْرِ، وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ لَمْ يَضُرَّهْ وَلَا شَيْءٌ عَلَيْهِ،
یعنی، فرمایا، اسی طرح یوم نحر میں رمل اور سعی کا اعادہ مستحب ہے اور اگر نہ کرے تو اُسے کوئی ضرر نہیں
ہے اور اُس پر کچھ نہیں ہے۔

۱۳۱۔ مَحْبُوبِي سَعِيدٌ صَاحِبُ "وَقَايَةُ الرِّوَايَةِ" يَأْشَارُ فِي "وَقَايَةِ الرِّوَايَةِ" صَدْرُ الشَّرِيعَةِ أَصْفَرُ عِيدِ اللَّهِ بْنِ
مَسْعُودٍ هِيَ، اِنْ كَانَتْ تَامَتْ كَمَا تَحْتَ مَحْبُوبِي اِس لَعْنَةِ آتَا هِيَ كَمَا مَحْبُوبِ اُنْ كَلَامُ اِس مِنْ كَسِي كَانَتْ تَامَتْ،
علامہ ابوالحسنات عبدالحی لکھنوی نے "عمدة الرعاية" میں جو نب ذکر کیا ہے اُس میں صحابی رسول
حضرت عبادہ بن الصامت انصاری رضی اللہ عنہ کے پوتے کا نام محبوب بن الولید بن عبادہ بن
الصامت تھا۔

حلق یا تقصیر کے بغیر عمرہ کا احرام کھولنے والے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ میں کراچی سے آیا اور عمرہ ادا کیا، پھر ایک دو روز بعد میں نے مسجد عائشہ سے عمرہ کا احرام باندھا اور آ کر طواف کیا اور سعی کی، حلق نہیں کروایا، اس لئے کہ میرے بال بالکل چھوٹے تھے، میں نے سمجھا کہ یہ حلق کے قابل نہیں ہیں، اس لئے مجھ پر لازم نہیں اور میں نے احرام کھول دیا اور اُسے ایک دن گزر چکا ہے پھر کسی عالم نے مجھے بتایا کہ مجھ پر حلق لازم ہے، اب میرے لئے شریعت کا کیا حکم ہے جب کہ دو دن بعد حج کے لئے منیٰ روانگی ہے۔

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں سائل پر لازم ہے کہ فوراً حلق کروائے کیونکہ وہ احرام توڑنے کی نیت سے اب تک احرام سے باہر نہیں ہوا، اور اُس پر ایک دم لازم ہو گیا جو اُسے سر زمین حرم پر دینا لازم ہے اور ایک دم کے لزوم کی وجہ یہ ہے کہ سائل نے ممنوعات احرام کا ارتکاب جیسے سلعے ہوئے کپڑے پہننا، سر اور منہ ڈھکنا، خوشبو وغیرہا کا ارتکاب احرام سے نکلنے کے لئے اپنی جہالت کی بنا پر کیا ہے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم بن عبدالغفور حارثی ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

پس چنین خارج نہ گردد بہ نیتِ رفض و احلال و واجب آید بر این شخص دم واحد برائے جمیع آنچه ارتکاب کرد ہر چند کہ ارتکاب کرد جمیع محظورات را، جمعاً و نشود بروئے جزاء بہ تعدد جنایات چون نیت کردہ است رفض احرام را زیرا کہ او ارتکاب نموده است محظورات را بتاویل اگرچہ فاسد است، معتبر باشد در رفع ضمانات دنیویہ، پس گویا کہ موجود شدند این ہمہ محظورات از جہت واحدہ بسببی واحد، پس جمعاً و گردد جزاء بروئے این مذہب ماست، و نزد امام شافعی پس لازم آید بروئے برائے

ہر منظورے علیحدہ جزاء (۱۳۲)

یعنی، اس طرح احرام توڑنے اور حلال ہونے نیت سے بھی احرام سے خارج نہ ہوگا ہر چند کہ اُس نے تمام ممنوعات کا مُرتکب کیا ہو، اور جب اُس نے احرام توڑنے کی نیت کر لی تو معصود جنایات پر معصود جزائیں اس لئے واجب نہ ہوں گی کہ ان ممنوعات کا ارتکاب اُس نے تاویل سے کیا ہے، اور تاویل گو کو فاسد ہے مگر وہ دنیوی (۱۳۳) ضمانتوں کے اٹھ جانے میں معتبر ہوگی، پس گویا کہ یہ تمام ممنوعات ایک ہی جہت سے ایک ہی سبب سے واقع ہوئے، اس لئے جزائیں بھی اُس پر معصود واجب نہ ہوں گی، یہ ہمارا مذہب ہے، مگر امام شافعی کے نزدیک ہر ممنوع (کے ارتکاب پر) جزاء علیحدہ ہوگی۔

ہمارا اور امام شافعی علیہ الرحمہ کے مابین اختلاف اُس صورت میں ہے جب یہ شخص احرام توڑنے کے ارادے سے ایسا کرے اور جہالت کی بنا پر سمجھ لے کہ اب وہ احرام سے نکل گیا ورنہ ہر جرم پر الگ کفارہ لازم ہو گیا، چنانچہ خود محمد ہاشم ٹھٹھوی لکھتے ہیں:

واین اختلاف وقتی ست کہ شخص مذکور کہ نیت رخص احرام کرده است گمان می برد بسبب جہل خود کہ او خارج گشتہ است از احرام بسبب این قصد و اتفاق کسی کہ می درند کہ خارج نشدہ ام من از احرام بسبب این قصد پس معتبر نباشد از وی قصد رخص و متعدد گردد جزا بروے بہ تعدد جنایات اتفاقا بینا و بین الشافعی چنانکہ معصود می گردد اتفاقا بر شخصے کہ قصد نہ کرده است رخص را اصلاً (۱۳۴)

۱۳۲۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل دہم: در بیان

کیفیت خروج از احرام، ص ۱۰۳
۱۳۳۔ علامہ کرمانی حنفی اور مثلاً علی قاری حنفی نے بھی لکھا ہے کہ وہ دنیاوی ضمانتوں کے اٹھ جانے میں مفید ہوگی جیسا کہ ہمارے فتویٰ ”فاسد تاویل سے ممنوعات احرام کے مُرتکب میں مذہب“ میں مذکور ہے۔

۱۳۴۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل دہم: در بیان

کیفیت خروج از احرام، ص ۱۰۳، ۱۰۴

یعنی، یہ اختلاف بھی اُس وقت ہے جب اُس شخص نے (ان ممنوعات کے ارتکاب میں) احرام توڑنے کی نیت کی ہو اور اپنی جہالت سے یہ سمجھ لیا ہو کہ اس نیت سے وہ احرام سے نکل گیا، لیکن اگر کوئی یہ جانتا ہے کہ میں اس نیت سے احرام سے نہیں نکلا ہوں تو ایسے شخص سے احرام توڑنے کی نیت معتبر نہیں ہوگی، اُس پر ہمارے اور امام شافعی کے نزدیک بالاتفاق ہر جنابت پر علیحدہ جزا واجب ہوگی جیسا کہ باتفاق احناف و شوافع اُس شخص پر جزائیں جمعہ دہوں گی، جس نے احرام توڑنے کی سرے سے نیت ہی نہ کی ہو۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخمیس، ۵ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۱۱ نومبر ۲۰۱۰م 683-F

عمرہ کے بعد بغیر حلق کے دوسرے عمرے کا احرام باندھنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے عمرہ ادا کرنے کے بعد حلق نہیں کروایا، اس خیال سے کہ پہلے عمرہ کر کے حلق کرا چکا تھا اُس کے سر پر بال نہ تھے اس لئے اُس نے عمرہ کی سعی کے بعد بغیر حلق کے دوسرے عمرہ کا احرام باندھ لیا، کیا اُس کا یہ فعل شرعاً درست ہے اور اگر درست نہیں تو اُس پر کیا لازم آئے گا؟ (السائل: ظفر، سولجر بازار، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اُس پر دوم لازم آئے گا کیونکہ اُس نے عمرہ کے دو احرام جمع کرنے کا ارتکاب کیا ہے جو کہ مکروہ تحریمی ہے، چنانچہ صدر الشریعہ اصغر امام عبید اللہ بن مسعود مجبوی حنفی متوفی ۷۵۰ھ لکھتے ہیں:

”مَنْ أَتَى بِعُمْرَةٍ إِلَّا الْحَلْقَ، فَأَحْرَمَ بِأُخْرَى ذَبَحَ“ (۱۳۵) لَآئِه

۱۳۵۔ یہاں تک تاج الشریعہ محمود بن احمد بن عبید اللہ مجبوی متوفی ۶۷۳ھ کے متن ”وَقَايَةُ الرَّوَايَةِ“ کی عبارت ہے۔

جَمَعَ بَيْنَ إِحْرَامِي الْعُمْرَةِ، وَهُوَ مَكْرُوهٌ، فَلِزِمَهُ الدَّمُ (۱۳۶)
یعنی، جس نے عمرہ ادا کیا سوائے حلق کے (یعنی حلق یا تقصیر کو چھوڑ کر عمرہ
کے افعال طواف و سعی ادا کئے) پھر دوسرے عمرہ کا احرام باندھ لیا تو وہ
(بکری بطور دم کے) ذبح کرے کیونکہ اُس نے عمرہ کے دو احراموں
کے مابین جمع کر لیا جو کہ مکروہ ہے (۱۳۷) پس اُسے دم لازم ہوا۔

اور علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی (۱۳۸) اور اُن کے حوالے سے علامہ شامی (۱۳۹) لکھتے ہیں:
وَلَوْ طَافَ وَسَعَى لِلأُولَى وَلَمْ يَسِقْ عَلَيْهِ إِلَّا الْحَلْقُ فَأَهْلٌ
بِأُخْرَى لَزِمَتْهُ وَلَا يَرْفُضُهَا وَ عَلَيْهِ دَمُ الْجَمْعِ
یعنی، اگر پہلے عمرہ کا طواف اور سعی کر لئے اور اُس پر حلق کے سوا کچھ
باقی نہ رہا پھر اُس نے دوسرے عمرہ کا احرام باندھ لیا تو دوسرے عمرہ
اُسے لازم ہو گیا اور اُسے وہ نہ چھوڑے گا اور اُس پر جمع (بین
الاحرامین) کی وجہ سے دم لازم ہے۔

اور اس صورت میں لزوم دم میں فقہاء کرام کا کوئی اختلاف نہیں چنانچہ ملا علی قاری
حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

اعلم أنهم اتفقوا في وجوب الدم بسبب الجمع بين إحرامَي
الْعُمْرَةِ (۱۴۰)

۱۳۶۔ شرح الوقاية مع عمدة الرعاية، كتاب الحج، باب إضافة الإحرام إلى الإحرام، ۶۵۱/۲
۱۳۷۔ مکروہ سے مراد مکروہ تحریمی ہے جیسا کہ ”در مختار“ میں ہے کہ الأصل أن الجمع بين
إحرامين لعمرتين مكروه تحريماً (الدر المختار، كتاب الحج، باب الحنايات، تحت
قوله: من أتى بعمره إلخ، ص ۱۷۱) یعنی، قاعدہ یہ ہے کہ عمرہ کے دو احراموں میں جمع مکروہ
تحریمی ہے پس اُسے دم لازم ہوگا۔

۱۳۸۔ لباب المناسك، باب الجمع بين النُسكين المتحدّين، فصل: في الجمع بين العُمَرتين، ص ۳۲۴
۱۳۹۔ رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحج، باب الحنايات، تحت قول التنوير، و من
أتى بعمره إلخ، ۷۱۶/۳

۱۴۰۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسطة، باب الجمع بين النُسكين المتحدّين،

یعنی، جان لے کہ فقہاء کرام کا عمرہ کے دو احراموں کے مابین جمع کے سبب وجوب دم میں اتفاق ہے۔

یاد رہے کہ سر پر بال نہ ہوں تب بھی اُستر اچھیرنا لازم ہے بغیر اُس کے احرام نہیں کھلے گا چنانچہ علامہ محمود بن احمد بن عبد العزیز بن عمر بن مازہ بخاری حنفی متوفی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں:

إِذَا جَاءَ وَقْتُ الْحَلْقِ، وَلَمْ يَكُنْ عَلَى رَأْسِهِ شَعْرٌ بَانَ حَلْقٌ قَبْلَ ذَلِكَ أَوْ بِسَبَبِ آخَرَ، ذُكِرَ فِي "الأصل" أَنَّهُ يَجْرِي الْمُوسَى عَلَى رَأْسِهِ، لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ عَلَى رَأْسِهِ شَعْرٌ كَانَ الْمَأْخُودُ عَلَيْهِ إِجْرَاءَ الْمُوسَى ثُمَّ اخْتَلَفَ الْمُشَائِخُ أَنَّ إِجْرَاءَ الْمُوسَى مُسْتَحَبٌّ أَوْ وَاجِبٌ، وَالْأَصَحُّ أَنَّهُ وَاجِبٌ (۱۴۱)

یعنی، جب حلق کا وقت آگیا اور اُس کے سر پر بال نہ ہوں اس طرح کہ اُس نے اس سے قبل حلق کروایا تھا یا کسی اور سبب سے، تو "الأصل" میں مذکور ہے کہ وہ اپنے سر پر اُستر اچھروائے گا، کیونکہ اگر اُس کے سر پر بال ہوتے تو اُسترے کا پھروانا ماخوذ ہوتا..... پھر مشائخ کا (ایسی صورت میں) اس بات میں اختلاف ہے کہ اُستر اچھروانا مستحب ہے یا واجب، اور "أصح" یہ ہے کہ واجب ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۸ شوال المکرم ۱۴۳۳ھ، ۲۷ اغسطس ۲۰۱۲ م 804-F

بلا احرام جدہ پہنچنے والے مُتَمَتِّع کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص حج تمتع کی نیت سے پاکستان سے آیا، ہوائی جہاز میں جب اجتماعی طور پر نیت کروائی گئی تو اُس نے زبانی الفاظ تو ادا کر لئے لیکن اُس کا ارادہ یہ تھا کہ وہ نیت بعد میں میقات سے کچھ پہلے کر لے گا، مگر میقات سے گزرتے وقت وہ عمرہ کے احرام کی نیت سے تلبیہ کہنا بھول گیا،

جدہ ائیر پورٹ پر پہنچنے کے بعد اُسے یاد آیا کہ اُس نے تو نیت نہیں کی ہے، پھر کسی دیندار مسائل حج جاننے والے کو بتایا تو اُس نے مشورہ دیا کہ تو اب نیت کر لے تو اُس نے وہاں سے نیت کی اور تکبیر کہہ لی اور وہ مکہ مکرمہ آیا اور عمرہ ادا کیا، اب پوچھنا یہ ہے کہ اُس کا عمرہ درست ہوا کہ نہیں اور وہ حج کرے گا تو اُس کا حج ”تمتع“ ہوگا یا نہیں، اور اُس پر حج تمتع کی قربانی لازم ہوگی یا نہیں، اور میقات سے احرام نہ باندھنے کی وجہ سے اُس پر کیا کفارہ لازم آیا، تفصیل سے جواب عنایت فرما کر ممنوع ہوں۔

(السائل: حافظ محمد عامر ازبلیک حج و عمرہ سروسز، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: میقات سے باہر رہنے والا شخص جب حرم یا مکہ کے ارادے سے میقات سے گزرے گا تو اُس پر لازم ہے کہ وہ حج یا عمرہ کا احرام باندھ کر گزرے چنانچہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

”لَا يَتَحَاوَزُ أَحَدُ الْمَيْقَاتِ إِلَّا وَهُوَ مُحْرِمٌ“ أخرجه ابن أبي شيبة في

”مصنفه“ (۱۴۲)، و الطبرانی في ”المعجم الكبير“ (۱۴۳) من حديث

ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً، و أخرجه الطحاوي في ”شرح

معاني الآثار“ (۱۴۴) موقوفاً، و من طريق الشافعي البيهقي في

”السُّنَنِ الْكُبْرَى“ (۱۴۵) و ”معرفة السُّنَنِ وَالْآثَارِ“ (۱۴۶)

يعني، ”کوئی میقات سے نہ گزرے مگر یہ کہ وہ احرام والا ہو“۔

۱۴۲۔ المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الحج، باب لا يتحاوز أحد الوقت إلا محرم،

برقم: ۱۰۵۷۰، ۷۰۲/۸، ۵۱/۲/۴

۱۴۳۔ المعجم الكبير، رقم: ۱۲۲۳۶، ۳۴۵/۱۱، بلفظ: ”لَا تَحَوِّزُ الْوَقْتُ إِلَّا بِأِحْرَامٍ

۱۴۴۔ شرح معاني الآثار، كتاب الحج، باب دخول الحرم بالغ، رقم: ۴۱۷۲، ۲/۲۶۳، و

كتاب الحج، باب في فتح رسول الله ﷺ مكة عنوة، رقم: ۳۵۴۷۳، ۳/۳۲۹،

بلفظ: ”لَا يَدْخُلُ أَحَدٌ مَكَّةَ إِلَّا مُحْرِمًا“

۱۴۵۔ السُّنَنِ الْكُبْرَى، كتاب الحج، باب دخول مكة بغير إرادة حج ولا عمره،

برقم: ۹۸۳۹، ۲۸۹/۵

۱۴۶۔ معرفة السُّنَنِ وَالْآثَارِ، كتاب المناسك، باب دخول مكة بغير إرادة حج وعمره،

اسی حدیث شریف کی بنا پر فقہاء کرام (۱۴۷) نے لکھا آفاقی مکہ مکرمہ کسی بھی غرض سے جائے تو وہ میقات سے بغیر احرام کے نہیں گزرے گا، چنانچہ علامہ حسن بن منصور بن ابی القاسم اوز جندی حنفی متوفی ۵۹۲ھ لکھتے ہیں:

الْأَفَاقِي وَمَنْ كَانَ خَارِجَ الْمِيقَاتِ، إِذَا قَصَدَ مَكَّةَ لِحَاجَةٍ أَوْ
عُمْرَةٍ أَوْ لِحَاجَةٍ أُخْرَى، لَا يُجَاوِزُ الْمِيقَاتَ إِلَّا مُحْرِمًا (۱۴۸)
یعنی، آفاقی اور وہ جو میقات سے باہر ہے جب حج یا عمرہ یا کسی کام کے
لئے مکہ مکرمہ کا قصد کرے تو میقات سے نہ گزرے مگر احرام والا۔

اور اگر بغیر احرام کے گزرا تو اس پر حج یا عمرہ لازم ہو جائے گا چنانچہ علامہ ابو منصور محمد
بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

قَالَ: وَإِذَا جَاوَزَ وَدَخَلَ مَكَّةَ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ فَعَلَيْهِ حَجَّةٌ أَوْ
عُمْرَةٌ (۱۴۹)

یعنی، فرمایا، جب گزر گیا اور مکہ بغیر احرام کے داخل ہو گیا تو اس پر حج یا
عمرہ لازم ہو گیا۔

اسی طرح ”مختصر اختلاف العلماء (۱۵۰)“، ”مختلف الروایہ“ (۱۵۱)،
”المبسوط للشرحسی“ (۱۵۲) اور ”بدائع الصنائع“ (۱۵۳) میں ہے۔

۱۴۷۔ فقہاء کرام سے مراد فقہاء احناف ہیں۔

۱۴۸۔ فتاویٰ قاضیخان، کتاب الحج، ۲۸۴/۱، دار المعرفة (۱۷۳/۱)، دار الفکر

۱۴۹۔ المسالك في المناسك، فصل: في أحكام مجاوزة الميقات بغير إحرام، ۳۱۰/۱

۱۵۰۔ مختصر اختلاف العلماء، کتاب المناسك، الإحرام لدخول مكة، برقم: ۵۵۳،

۶۵/۲، وفيه: قال أصحابنا: لا يدخل أحد ممن هو خارج الميقات إلا بإحرام، فإن
دخلها بغير إحرام: فعليه حجة أو عمره

۱۵۱۔ مختلف الرواية، کتاب المناسك، باب قول الشافعي خلاف قول أصحابنا، برقم:

۷۶۳/۲، ۶۱۰

۱۵۲۔ المبسوط للشرحسی، کتاب المناسك، باب المواقيت، ۱۵۹/۴/۲

۱۵۳۔ بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصلا: أما بان مكان الاحرام، ۱۶۴/۳

اور جب وہ میقات سے گزرنے کے بعد حج یا عمرہ کا احرام باندھے تو اُس پر میقات کو احرام کے لئے لوٹنا لازم ہوگا اور اگر نہ لوٹا اور احرام باندھ لیا تو دم لازم آئے گا، چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ نے نقل کیا کہ

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: إِذَا جَاوَزَ الْوَقْتَ فَلَمْ يُحْرِمْ حَتَّى دَخَلَ مَكَّةَ رَجَعَ إِلَى الْوَقْتِ فَأَحْرَمَ، وَإِنْ عَشِيَ إِنْ رَجَعَ إِلَى الْوَقْتِ، فَإِنَّهُ يُحْرِمُ وَيُهِرِّقُ لِذَلِكَ دَمًا (۱۵۴)

یعنی، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا جب میقات سے گزر گیا پس احرام نہ باندھا یہاں تک کہ مکہ میں داخل ہو گیا تو میقات کو لوٹے پس احرام باندھے اور اگر میقات کو لوٹنے میں خوف ہو تو وہ احرام باندھے اور اُس کے لئے بطور دم خون بہائے۔

اور ایسے شخص کے لئے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

فعلیه العودُ إلى ميقاتٍ منها وإن لم يكن ميقاته ليحرم منه، وإلا فعليه دم (۱۵۵)

یعنی، پس اُس پر مواقیت میں سے کسی میقات کو لوٹنا لازم ہے تاکہ وہاں سے وہ احرام باندھے اگرچہ وہ میقات نہ ہو (کہ جس سے بغیر احرام کے گزر کر آیا تھا) ورنہ اُس پر دم لازم ہوگا۔

اور مذکورہ شخص نے جب اس حال میں عمرہ ہی ادا کر لیا ہے تو اب اُس پر دم متعین ہو گیا اور اگر وہ حج کرتا ہے تو اُس کا حج ”تمتع“ ہوگا کیونکہ فقہاء احناف نے حج تمتع کی گیارہ شرطیں ذکر کی ہیں اور ان میں سے گیارہویں شرط حاجی کا آفاقی ہونا ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

أَنَّ شَرَائِطَ التَّمَتُّعِ أَحَدُ عَشَرَ الحادى عشر: أن يكون من أهل الآفاق و العبرة للتوطن (۱۵۶)

یعنی، بے شک شرائط تمتع کی گیارہ ہیں اُن میں سے گیارہویں شرط حاجی کا اہل آفاق سے ہونا ہے اور اعتبار وطن کا ہے۔

اور اسے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ نے ”رد المحتار“ (۱۵۷) میں اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ نے ”بہار شریعت“ (۱۵۸) میں نقل کیا ہے۔ اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی لکھتے ہیں:

و لا يشترط لصحة التمتع إحرام العمرة من الميقات ولا إحرام الحج من الحرم، فلو أحرم داخل الميقات، ولو من مكة يكون متمتعاً و عليه دم لتترك الميقات، ملخصاً (۱۵۹)
یعنی تمتع کے صحیح ہونے کے لئے عمرہ کا احرام میقات سے اور حج کا احرام حرم سے شرط نہیں ہے پس اگر میقات کے اندر سے (عمرہ کا) احرام باندھا اگرچہ مکہ سے تو تمتع ہو جائے گا اور میقات سے احرام ترک کرنے کی وجہ اُس پر دم ہوگا۔

اور یہ شخص علی وجہ المسنون تمتع قرار پائے گا چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:
يكون متمتعاً أى: على وجه المسنون (۱۶۰)

۱۵۶۔ أبواب المناسك مع شرحه للفقاري، باب التمتع، ص ۳۰۱

۱۵۷۔ رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحج، باب التمتع، تحت قوله: و شرعاً أن يفعل إلخ، ۳/ ۶۴۰، ۶۴۱

۱۵۸۔ بہار شریعت، حج کا بیان، تمتع کا بیان، تمتع کے شرائط، ۶/ ۱۳۰

۱۵۹۔ أبواب المناسك مع شرحه للفقاري، باب التمتع، فصل: لا يشترط لصحة إلخ، ص ۳۱۶، ۳۱۷

۱۶۰۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسط، باب التمتع، فصل: لا يشترط لصحة إلخ، ص ۳۱۶، ۳۱۷

یعنی، مسنون طور پر متمتع ہو جائے گا۔

حاصل کلام یہ ہے کہ اس شخص کا حج ”تمتع“ قرار پائے گا اور اُس پر ایک دم حج تمتع کا جو کہ دم شکر ہے اور ایک دم میقات سے بغیر احرام کے گزرنے کا جو کہ دم جبر ہے لازم ہوگا۔ اور ساتھ تو یہ بھی لازم ہوگی کہ اُس نے بلا عذر شرعی میقات سے بغیر احرام کے گزرنے کے گناہ کا ارتکاب کیا ہے جو کہ گناہ ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۲ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۸ نومبر ۲۰۱۰ م 680-F

جدہ سے احرام باندھنے والے آفاقی کا حکم جس نے عمرہ فاسد کر دیا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص پاکستان سے آیا اور میقات پر احرام کی نیت نہ کی یہاں تک کہ جدہ پہنچ گیا، وہاں اُس نے احرام کی نیت سے تلبیہ کہی اور مکہ پہنچا اور اُس نے ایسا کام کر لیا کہ جس سے عمرہ فاسد ہو جاتا ہے لیکن اسی حال میں اُس نے وہ عمرہ مکمل کیا پھر اُن کی مدینہ شریف روانگی تھی وہ چلا گیا وہاں کسی نے بتایا کہ تیرا عمرہ فاسد ہو گیا اور تجھ پر قضا لازم ہے اور میقات سے تو بغیر احرام کے آیا تھا اُس کا دم بھی لازم ہے اس طرح اُس نے مدینہ شریف سے قضاء کی نیت سے احرام باندھا اور مکہ شریف آکر عمرہ ادا کیا، اب پوچھنا یہ ہے کہ وہ بغیر احرام کے میقات سے گزرا تھا اُس کا دم اُس پر لازم آئے گا یا نہیں؟

(السائل: محمد ریحان ابو بکر، لیکچرر گروپ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں میقات سے عمرہ کی قضا کی وجہ سے اُس پر سے وہ دم ساقط ہو گیا جو اُسے میقات سے بغیر احرام کے گزرنے پر لازم آیا تھا، چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی کرم غنیانی حنفی متون ۹۵۳ھ لکھتے ہیں:

وَمَنْ جَاوَزَ الْوَقْتَ فَأَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ وَأَفْسَدَهَا مَضَىٰ فِيهَا وَقَضَاهَا

و ليس عليه دمٌ لترك الوقت (۱۶۱)

یعنی، جو شخص میقات سے (بغیر احرام کے) گزر گیا پھر اُس نے عمرہ کا احرام باندھا اور اُسے فاسد کر دیا وہ اُس عمرہ کو پورا کرے گا اور اُس کی قضاء کرے گا اور اُس پر میقات سے احرام نہ باندھنے کا دم نہیں ہے۔

اس میں دو باتوں کا ذکر ہے ایک قضا اور دوسرا سقوط دم، قضاء تو اس لئے لازم ہوتی ہے کہ اُس نے جب عمرہ کا احرام باندھا تو اُس نے صحیح عمرہ ادا کرنا اپنے اوپر لازم کر لیا اور وہ اُس نے نہ کیا، باقی رہا بغیر احرام میقات سے گزرنے کے دم کا ساقط ہونا وہ اس لئے کہ جب اُس نے قضاء عمرہ کا احرام میقات سے باندھا تو میقات کے حق میں اُس سے جو نقص واقع ہوا تھا وہ پورا ہو گیا، چنانچہ امام اکمل الدین محمد بن محمود بابر ترقی حنفی متوفی ۸۶۷ھ لکھتے ہیں:

و أما القضاء فلائنه التزم الأداء على وجه الصحة، و لم يفعل و
أما سقوط الدم فلائنه إذا قضاها بإحرام من الميقات ينجبر به
ما نقص من حق الميقات بالمجاوزة من غير إحرام فسقط عنه
الدم كمن سها في صلاته ثم أفسدها فقضاها سقط سجود
السَّهْو (۱۶۲)

یعنی، مگر قضا وہ اس لئے کہ اُس نے صحت کے ساتھ عمرہ ادا کرنے کا التزام کیا اور وہ اُس نے (ادا) نہ کیا، مگر سقوط دم وہ اس لئے کہ جب اُس نے میقات سے احرام باندھ کر عمرہ کی قضا کی تو اُس سے وہ نقصان پورا ہو گیا جو بغیر احرام کے گزرنے کی وجہ سے میقات کے حق میں واقع ہوا تھا پس اُس سے (بغیر احرام کے میقات سے گزرنے کا) دم ساقط ہو گیا، اُس شخص کی مثل جس نے اپنی نماز میں سہو کیا، پھر نماز کو فاسد کر دیا

۱۶۱۔ بداية المبتدى، كتاب الحج، باب محاوزة الوقت بغیر إحرام، ۱-۲/ (۴۳)

۱۶۲۔ العناية على الهداية على هامش الفتح، كتاب الحج، باب محاوزة الوقت بغیر إحرام،

پھر اُس کی قضاء کی تو اُس سے (سہو کی وجہ سے لازم آنے والا) سجدہ سہو
ساقط ہو گیا۔

اور علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی سقوط دم کی وجہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:
و لَنَا أَنَّهُ يَصِيرُ قَاضِيًا حَقَّ الْمِيقَاتِ بِالْإِحْرَامِ مِنْهُ فِي الْقَضَاءِ (۱۶۳)
یعنی، ہماری دلیل یہ ہے کہ وہ میقات سے احرام باندھنے سے میقات
کے حق کو ادا کرنے والا ہو گیا۔

اور امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:
فَيَنْجَبُ بِهِ وَ هَذَا لِأَنَّ النِّقْصَ حَصَلَ بِتَرْكِ الْإِحْرَامِ مِنَ الْمِيقَاتِ
فَيَصِيرُ قَاضِيًا حَقَّهُ بِالْقَضَاءِ (۱۶۴)
یعنی، پس اُس سے نقصان پورا ہو جائے گا اور یہ اس لئے کہ نقص
میقات سے احرام کے ترک کی وجہ سے حاصل ہوا، پس قضاء سے وہ
اُس کا حق ادا کرنے والا ہو گیا۔

اس صورت میں اُسے عمرہ کے افعال پورے کرنے کا حکم دیا گیا ہے اگرچہ وہ اپنے عمرہ
کو فاسد کر چکا ہے، اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے امام اکمل الدین محمد بن محمود بایزیدی حنفی لکھتے
ہیں کہ

أَمَّا الْمُضَى فَلَاَنَّ الْإِحْرَامَ عَقْدٌ لَا يَخْرُجُ الْمَرْءُ عَنْهُ بَعْدَ
الشُّرُوعِ فِيهِ إِلَّا بِأَدَاءِ الْأَفْعَالِ (۱۶۵)

۱۶۳۔ الہدایۃ، کتاب الحج، باب محاورۃ المیقات بغیر الإحرام، تحت قولہ: و لیس علیہ دم
إلخ، ۱- ۲۱۱/۲

۱۶۴۔ فتح القدیر، کتاب الحج، باب محاورۃ المیقات بغیر إحرام، تحت قولہ: و لَنَا أَنَّهُ يَصِيرُ
إلخ، ۲- ۴۳

۱۶۵۔ العناية علی الہدایۃ، کتاب الحج، باب محاورۃ الوقت بغیر إحرام، تحت قولہ: و مَنْ

یعنی، مگر پورا کرنا اس لئے ہے کہ احرام ایک عقد لازم ہے آدمی اس میں شروع ہونے کے بعد اس سے نہیں نکلے گا مگر اس کے افعال کو ادا کرنے سے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۴ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۱۰ نومبر ۲۰۱۰ م 682-F

آفاقی کا عمرہ کے احرام کے ساتھ جدہ سے واپس جانا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم لوگ تین گروپس ریاض سے حج تمتع کے ارادے سے نکلے، عمرہ کا احرام باندھا، ایک گروپ مکہ مکرمہ پہنچ گیا اور عمرہ ادا کرنے کے بعد احرام کھول دیا، جب کہ دو گروپس کے جدہ پہنچنے پر معلوم ہوا انہیں جو تصریح ملی ہے وہ جعلی ہے، انہیں حج کی اجازت نہیں ہے، اسی خبر پر مکہ مکرمہ پہنچنے والا گروپ وہیں سے اور ہم لوگ جدہ سے ریاض واپس ہوئے، اور جدہ سے واپس ہونے والے احرام میں تھے، اُن سب نے احرام کھول دیا اور ریاض پہنچ گئے، ہم میں سے چند نے احرام کھولنے کا بعد مکہ میں دم کے بکرے ذبح کروائے اب جنہوں نے احرام کھولنے کے بعد دم کے جانور ذبح کروائے یا نہیں کروائے سب کے لئے کیا حکم ہوگا؟

(السائل: ایک حاجی از ریاض)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں جب یہ لوگ جدہ پہنچ گئے اور وہاں انہیں معلوم ہوا کہ اُن کی تصریح جعلی ہے تو انہیں چاہئے تھا کہ مکہ مکرمہ آتے اور عمرہ ادا کر کے احرام کھولتے اگر چیک پوسٹ پر اُن کو روک دیا جاتا تو اور کوئی راستہ اختیار کر کے مکہ مکرمہ آنے کی کوشش کرتے تو یقیناً پہنچ جاتے کہ کتنے لوگ ہیں کہ جو اس طرح مکہ مکرمہ آتے ہیں اُن لوگوں نے کوشش ہی نہ کی تو یہ لوگ شرعاً محض قرآن نہیں پائیں گے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی اور مولانا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

وَلَوْ أَحْصَرَ الْعَدُوُّ طَرِيقاً أَى: إِلَى مَكَّةَ أَوْ عَرَفَةَ وَ وَجَدَ أَى:
الْمُحْصَرُّ طَرِيقاً آخَرَ يَنْظُرُ فِيهِ إِنْ أَضْرَبَ بِهِ سُلُوكُهَا لَطَوَّلَهُ أَوْ
لَصَّغُوْبَةَ طَرِيقِهِ ضَرُراً مُعْتَبِراً فَهُوَ مُحْصَرٌّ أَى: شَرْعاً وَإِلَّا فَلَا
أَى: إِنْ لَمْ يَتَضَرَّرْ بِهِ فَلَا يَكُونُ مُحْصَرّاً فِي الشَّرِيعَةِ، وَإِنْ كَانَ
مُحْصَرّاً فِي اللَّغَةِ (۱۶۶)

یعنی، اور اگر دشمن نے مکہ مکرمہ یا عرفات کا راستہ روک لیا اور محصر نے
دوسرا راستہ پایا تو اُس میں دیکھے اگر اُس پر چلنا راستہ لمبا ہونے یا راستے
کے دشوار گزار ہونے کی وجہ سے اُسے ایسا ضرر دے گا جو شرعاً معتبر
ہے تو یہ شخص شرعاً محصر ہوگا اور اگر نہیں یعنی اگر اُسے ضرر نہیں پہنچتا تو یہ
شریعت میں محصر نہیں ہے اگرچہ لغت کے اعتبار سے محصر ہے۔

جب یہ لوگ محصر نہیں محض اپنے اس گمان کی وجہ سے رُک گئے کہ انہیں حج کی اجازت
نہیں ملے گی حج کی اجازت نہ ملنا الگ چیز ہے عمرہ کی اجازت نہ ملنا الگ ہے، عمرہ سے ان کو
نہیں روکا جاتا کیونکہ اُنہی کے ساتھیوں کا ایک قافلہ مکہ مکرمہ پہنچ گیا، اور ان لوگوں نے مکہ
داخل ہونے کی کوشش بھی نہ کی، انہوں نے یہ سمجھ لیا کہ ہم حج کے ارادے سے آئے ہیں جب
حج کرنے کا اجازت نامہ نہیں ملا تو جانا بے کار ہے، ٹھیک ہے یہ لوگ آئے تو حج کرنے کے
لئے تھے لیکن احرام کو تو صرف عمرہ کا باندھا تھا عمرہ ادا کر کے اُس احرام کو کھولنے کی توسعی
ہوتی، انہوں نے ایسا نہ کیا، اگر یہ اپنی پوری کوشش کرتے پھر مکہ داخل ہونے کی کوئی سبیل بنتی تو
چند روز احرام میں رہتے، ایام تشریق گزرنے کے بعد مکہ آ کر عمرہ ادا کر کے کھول دیتے اور یہ
چند روز انہیں احرام میں رہنا مشکل ہو جاتا تو جانور یا اُس کی رقم مکہ مکرمہ بھیج دیتے اُن کی طرف
سے جب جانور ذبح ہو جاتا تو احرام کھول دیتے اور بعد میں عمرہ کی قضاء کرتے۔

لہذا یہ لوگ تاحال احرام میں ہی ہیں انہیں چاہئے فوراً ممنوعاتِ احرام کے ارتکاب
سے باز آ جائیں اور اُسی احرام سے آ کر عمرہ ادا کریں اور جن جن ممنوعاتِ احرام کا ارتکاب

اُن سے ہوا اُن سب کی طرف سے صرف ایک دم دیں وہ اس لئے کہ انہوں نے اپنے فاسد گمان سے یہ سمجھ لیا کہ ہمارا احرام گھل گیا، اور ممنوعات احرام کا ارتکاب شروع کر دیا اس طرح تمام ممنوعات ایک ہی جہت سے واقع ہوئے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبد اللہ سندھی حنفی (۱۶۷) لکھتے ہیں اور اُن سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ (۱۶۸) نقل کرتے ہیں کہ

اعلم أنه إذا نوى رَفَضَ الإحرام فجعلَ يصنع ما يصنع الحلال من لبس الثياب والتطيب، والحلق والجَماع، وقَتْلِ الصَّيْدِ، فإنه لا يخرج بذلك من الإحرام، وعليه أن يعودَ كما كان مُحَرَّمًا، ويحِبُّ دَمٌ واحدٌ لجميع ما ارتكَبَ، ولو فعلَ كُلَّ المحظورات، وإنما يتعدَّدُ الجزاءُ بتعدُّدِ الجنایاتِ إذا لم ينوِ الرِّفْضَ، ثُمَّ نِيَّةُ الرِّفْضِ إِنَّمَا تُعْتَبَرُ مِمَّنْ زَعَمَ أَنَّهُ يَخْرُجُ مِنْهُ بِهَذَا الْقَصْدِ لِهَهِلَةِ مَسْأَلَةِ عَدَمِ الْخُرُوجِ

یعنی، جان لیجئے کہ حُرْم نے جب احرام توڑنے کی نیت کر لی اور اُن کاموں میں شروع ہو گیا جو غیر حُرْم کرتا ہے جیسے سلے ہوئے کپڑے پہننا، خوشبو لگانا، حلق کروانا، جماع کرنا اور شکار کو مارنا تو وہ اس نیت سے احرام سے نہیں نکلے گا اُس پر لازم ہے کہ وہ لوٹ آئے جیسا کہ احرام میں تھا اور اُس نے جن ممنوعات کا ارتکاب کیا سب کا ایک دم لازم ہے اگرچہ ہر ممنوع کا مُرتکب ہوا، جنایات کے تعدُّد سے جزاء جمعہ دتب ہوگی جب اُس نے احرام توڑنے کی نیت نہ کی ہو، پھر احرام

۱۶۷۔ لُبَابُ الْمَنَاسِكِ مَعَ شَرْحِهِ لِلْمِقَارِی، بَابُ الْجَنَایَاتِ، فَصْلٌ: فِی ارْتِكَابِ الْمَحْرَمِ

المحظور، ص ۴۵۰ و اللفظ له

۱۶۸۔ رَدُّ الْمَحْتَارِ عَلَى الدَّرِّ الْمَحْتَارِ، كِتَابُ الْحَجِّ، بَابُ الْجَنَایَاتِ، تَحْتَ قَوْلِهِ: إِلَّا أَنْ يَقْصِدَ

الرِّفْضَ، ۳/۶۶۵

توڑنے کی نیت صرف اُس سے معتبر ہوگی جو عدم خروج کے مسئلہ میں لا علمی کی وجہ سے یہ گمان رکھتا ہو کہ وہ اس نیت سے احرام سے نکل گیا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۱۲ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۱۸ نومبر ۲۰۱۰ م 688-F

آفاقی کاج سے قبل عمرہ ادا کر کے واپس جانا

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم لوگ ریاض سے حج تمتع کے ارادے سے نکلے مکہ مکرمہ پہنچے عمرہ ادا کیا اور احرام کھول دیا، پھر ہمیں معلوم ہوا کہ ہمارے لیڈر نے جو تصریح حاصل کی ہے وہ جعلی ہے اور اس پر ہمیں حج کرنے کی اجازت نہیں ہے، لہذا ہم سب کے سب ریاض واپس ہوئے، اب سوال یہ ہے کہ اس صورت میں ہم پر کچھ لازم تو نہیں آئے گا کہ ہمارا ارادہ حج کرنے کا تھا، حج کا احرام باندھنے سے قبل ہم عمرہ کر کے واپس چلے گئے۔

(السائل: ایک حاجی از ریاض)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں عمرہ ادا کر کے واپسی کی صورت میں کچھ بھی لازم نہ آیا کیونکہ ان لوگوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا وہ عمرہ ادا کر کے کھول دیا گیا اور حج کا احرام ابھی باندھا نہ تھا اور احرام باندھنے سے قبل ”احصار“ نہیں ہوتا چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

وقبل الإحرام لا يكون مُحَصَّرًا (۱۶۹)

یعنی، احرام سے قبل مُحَصَّر نہیں ہوتا۔

اور پھر عمرہ کے احرام کے ساتھ حرم میں آ جانے سے ان پر حج کرنا لازم نہ ہوا، عمرہ کرنے کے بعد یہ لوگ مختار ہیں چاہیں تو حج کریں چاہیں تو واپس چلے جائیں، ہاں وہ لوگ

جن پر پہلے حج فرض نہ ہوا تھا ایام حج میں مکہ مکرمہ آ جانے کی وجہ سے اُن پر حج فرض ہو گیا۔

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

يوم الجمعة، ۱۳ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۱۹ نوفمبر ۲۰۱۰م 689-F

مُحْصَرٌ كَا حَكْم

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص شرعاً مُحْصَرٌ ہو جائے اور اُس نے عمرہ کا احرام باندھا ہو تو وہ کیا کرے اور اگر حج کا احرام باندھا ہو تو پھر کیا کرے؟ تفصیل سے بیان فرمائیں۔

(السائل: ایک حاجی از مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اگر کوئی شخص شرعاً مُحْصَرٌ ہو جائے پھر چاہے حج کا احرام باندھا ہو یا عمرہ کا، اُس کے احرام گھلنے کی ایک ہی صورت ہے وہ یہ کہ وہ حرم شریف ہدی (یعنی جانور) بھیجے یا اُس کی قیمت جس سے اُس کی طرف سے جانور خریدا جائے اور اُس سے جانور ذبح کرنے کا دن اور وقت طے کر لے جب جانور سرزمین حرم پر ذبح ہو جائے اُس کے بعد احرام کھولے اور اگر حج کا احرام تھا تو حج اور عمرہ قضاء کرے اور اگر عمرہ کا احرام تھا تو صرف عمرہ کی قضاء کرے۔

نبی کریم ﷺ صحابہ کرام علیہم الرضوان کے ساتھ ۶ھ کو جب عمرہ کا احرام باندھ کر تشریف لائے تو مقام حدیبیہ پر کفارِ مکہ کی طرف سے روک دیئے گئے تو آپ ﷺ نے اسی طرح کیا اور اگلے سال اس عمرہ کی قضاء فرمائی۔

قرآن کریم میں ہے:

﴿وَاَسْمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلّٰهِ ۚ فَاِنْ اُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ

مِنْ الْهَدْيِ﴾ (۱۷۰)

ترجمہ: اور حج اور عمرہ اللہ کے لئے پورا کرو، پھر اگر تم روک کے جاؤ تو قربانی

بھیجو میسر آئے۔ (کنز الایمان)

اس آیت کریمہ کے تحت علامہ ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

اعلم نزلت هذه الآية في شأن النبي ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم حين خرجوا من المدينة سنة ست، وأحرموا بالعمرة متوجهين إلى مكة حرّمها الله تعالى، وأتوا حتى نزلوا بالحُدَيْبِيَّةِ ليدخلوا مكة، فصدّتهم قريش عن ذلك ومنعتهم عن الدخول، حتى خرج إليهم سهيل (أو سهل) بن عمرو، فصالحوا على أن يرجع النبي ﷺ إلى المدينة، ويعود من قابل، فأنزل الله تعالى هذه الآية، فتحتلّل النبي ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم، ثم رجعوا وأتوا من قابل وقصّوا عمرتهم، هذا هو الأصل في باب الإحصار (۱۷۱)

یعنی، جان لے کہ آیت کریمہ ﷺ اور آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کی شان میں نازل ہوئی، جب ۶ ہجری میں مدینہ منورہ سے نکلے اور انہوں نے مکہ مکرمہ کی طرف متوجہ ہوتے وقت عمرہ کا احرام باندھا اور آئے یہاں تک کہ حدیبیہ میں اترے تاکہ مکہ مکرمہ میں داخل ہوں، تو قریش نے انہیں اس سے روک دیا اور مکہ مکرمہ داخل ہونے نہ دیا یہاں تک کہ اُن کی طرف سہیل بن عمرو آیا، پس انہوں نے اس بات پر مصالحت کی کہ نبی کریم ﷺ مدینہ شریف لوٹ جائیں اور اگلے سال تشریف لائیں تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تو نبی ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے احرام کھول دیئے، پھر لوٹ گئے اور آئندہ

سال آئے اور اپنے عمرے قضاء کئے، یہی باب احصار میں اصل ہے۔
 اسی پر علماء کرام نے یہ مسئلہ تحریر کیا ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی
 حنفی لکھتے ہیں:

إِذَا أَحْصَرَ الْمُحْرِمُ بِحُجَّةٍ أَوْ عُمْرَةٍ، وَ أَرَادَ التَّحَلُّلَ، وَ يَجِبُ
 عَلَيْهِ أَنْ يَبْعَثَ الْهَدْيَ أَوْ يَبْعَثَ ثَمَنَ الْهَدْيِ لِيَشْتَرِيَ بِهِ الْهَدْيَ،
 وَ يَأْمُرُ أَحَدًا بِذَلِكَ فَيَذْبُحُ عَنْهُ فِي الْحَرَمِ، وَ يَجِبُ أَنْ يُؤَاعِدَهُ
 يَوْمًا مَعْلُومًا يَذْبُحُ فِيهِ حَتَّى يَعْلَمَ وَقْتُ إِحْلَالِهِ وَ إِذَا ذَبَحَ فِي
 الْحَرَمِ حَلًّا، مُلَخَّصًا (۱۷۲)

یعنی، جب حج یا عمرہ کا احرام باندھنے والا محصر ہو جائے اور احرام
 کھولنے کا ارادہ کرے اور اُس پر واجب ہے کہ ہدی بھیجے یا ہدی کی
 قیمت بھیجے کہ جس سے ہدی خریدے اور (جسے قیمت بھیجی ہے) اُسے
 اس کا (یعنی ہدی خریدنے کا) حکم دے، پس وہ اُس کی طرف حرم میں
 ذبح کرے، اور واجب ہے کہ اُس سے دن (۱۷۳) معلوم کا وعدہ کر لے
 کہ جس دن میں وہ ذبح کرے تاکہ احرام کھولنے کا وقت معلوم ہو اور

۱۷۲۔ بُابُ الْمَنَاسِكِ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِي، بَابُ الْإِحْصَارِ، فَصْلٌ: فِي بَيْعِ الْهَدْيِ، ص ۴۵۸، ۴۵۹
 ۱۷۳۔ مُخَصَّرٌ بِإِنْجَازِ الْخَصْرِ بِالشَّمْرِ دَمَ كَاجَانُورِ دَسْ ذَوَالْجِ كُوزِنْجِ كَرْنَا لَازِمُ نَيْسِ ہے کسی بھی تاریخ میں ذبح کیا
 جاسکتا ہے چنانچہ امام حسن بن منصور قاضیخان حنفی متوفی ۵۹۲ھ لکھتے ہیں: وَ يَحْضُرُ ذَبْحَ هَدْيِ
 الْإِحْصَارِ قَبْلَ يَوْمِ النَّحْرِ فِي الْعُمْرَةِ وَالْحَجِّ جَمِيعًا فِي قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى
 (فتاویٰ قاضیخان، کتاب الحج، فصل: فِي الْإِحْصَارِ، ۳۰۶/۱) یعنی، امام ابوحنیفہ رحمہ
 اللہ تعالیٰ کے قول کے مطابق حج اور عمرہ دونوں میں یوم نحر سے قبل ہدی احصار ذبح کرنا جائز ہے۔ اور
 امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک حج میں یوم نحر سے قبل ذبح جائز نہیں۔ (فتاویٰ قاضیخان،
 کتاب الحج، فصل: فِي الْإِحْصَارِ، ۳۰۶/۱) اِس لئے اختلاف سے نکلنے کے لئے افضل یہ
 ہے کہ حج میں دس ذوالحجہ سے قبل ذبح نہ کرے اور اگر کرتا ہے تو امام اعظم کے قول کے مطابق درست

جب جانور حرم میں ذبح ہو جائے تو وہ (مُحَصِّر) احرام سے فارغ ہو گیا۔
 احصار جس طرح حج میں ہوتا ہے اسی طرح عمرہ میں بھی ہو سکتا ہے، لوگوں کا یہ گمان غلط ہے کہ احصار صرف حج میں ہوتا ہے چنانچہ امام حاکم شہید لکھتے ہیں:

والمَحَصِّرُ بِالْعُمْرَةِ يَوَاعِدُهُمْ يَوْمًا يُذْبِحُ فِيهِ الْهَدْيَ عَنْهُ، فَإِذَا
 ذُبِحَ حَلَّ وَ عَلَيْهِ عُمْرَةٌ مَكَانَهَا (۱۷۴)

یعنی، مُحَصِّرُ بِالْعُمْرَةِ اُن سے اُس دن کا وعدہ لے کہ جس دن میں ہدی
 (جانور) اُس کی طرف سے ذبح کیا جائے، پس جب ذبح ہو جائے تو
 احرام کھول دے اور اُس پر اُس کی جگہ عمرہ لازم ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ احصار عمرہ میں بھی ہوتا اور فقہاء کرام نے صراحتاً بھی اس کا ذکر
 کیا ہے، چنانچہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ کے حوالے سے علامہ عالم بن
 الحلأ انصاری حنفی متوفی ۷۸۶ھ لکھتے ہیں:

وفی "الهدایۃ": فالإحصارُ عن العُمرة یتَحَقَّقُ عندنا (۱۷۵)

یعنی، "ہدایہ" (۱۷۶) میں ہے کہ ہمارے نزدیک احصار عمرہ سے بھی
 متحقق ہوتا ہے۔

اور عمرہ کا احرام باندھنے والا اگر مُحَصِّر ہو جائے تو اُس کے لئے زوالِ احصار تک احرام
 میں رُکنا جائز ہے جیسا کہ مُحَصِّر یا حَج کے لئے کیونکہ عمرہ قوت نہیں ہوتا اُس کا وقت پورا سال ہے
 سوائے پانچ ایام کے، چنانچہ علامہ ابومنصور کرمانی لکھتے ہیں:

العُمرة لا تَفُوتُ، فَإِنَّهَا جَائِزَةٌ فِي جَمِيعِ السَّنَةِ إِلَّا خَمْسَةَ أَيَّامٍ

۱۷۴۔ الکافی للحاکم (فی ضمن کتاب الأصل)، کتاب المناسک، باب المُحَصِّر، ۳۸۶/۲

۱۷۵۔ الفتاوی التاتاریخاتیۃ، کتاب الحج، الفصل الحادی عشر: فی الإحصار، ۴۰۱/۲

۱۷۶۔ الہدایۃ، کتاب الحج، باب الإحصار، تحت قولہ: و علی المُحَصِّر بِالْعُمْرَةِ الْفُضَاءُ،

۱۔ ۲/۲۱۴، و فیہ: و الإحصارُ عَنْهَا یَتَحَقَّقُ عندنا و قال مالکٌ رحمہ اللہ: لا یَتَحَقَّقُ

لأنَّهَا لَا تَفُوتُ، یعنی ہمارے نزدیک اُس سے احصار متحقق ہوتا ہے اور امام مالک نے فرمایا: متحقق

فَإِنَّهُ يَكْرَهُ ذَلِكَ (۱۷۷)

یعنی، عمرہ فوت نہیں ہوتا، پس وہ پورے سال جائز ہے سوائے پانچ دنوں کے کہ اُن میں مکروہ (تحریمی) (۱۷۸) ہے۔

اور وہ پانچ دن یومِ عرفہ، عید الضحیٰ کا دن، اور عید کے بعد کے تین دن یعنی گیارہ، بارہ اور تیرہ ذوالحجہ چنانچہ مخدوم محمد ہاشم بن عبدالغفور ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

وقت جوازِ عمرہ در ایام سال است الا آنکہ مکروہ است تحریماً انشاء

احرام عمرہ در ایام خمسہ اعیان روز عرفہ و روز عید نحر، و ایام تشریق ثلاثہ بعد از عید نحر (۱۷۹)

یعنی، عمرہ کا وقت سال کے تمام دن ہے مگر یہ کہ پانچ ایام میں انشاء احرام عمرہ مکروہ تحریمی ہے، پانچ ایام سے میری مراد یومِ عرفہ، یومِ عید نحر اور عید نحر کے بعد تشریق کے تین دن۔

اور جو مشقت پر صبر کرنے کی طاقت رکھتا ہو وہ زوالِ احصار تک احرام کی پابندی میں رہ سکتا ہے اور جب احصار زائل ہو جائے تو عمرہ ادا کر کے احرام کھول دے اس صورت میں اُس پر جانور فسخ کرنا لازم نہیں آتا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور مثلاً علی قاری لکھتے ہیں:

أَمَّا إِذَا صَبَرَ عَلَى تَحْمِلِ مُشَقَّةِ إِحْرَامِهِ حَتَّى يَرْتَفِعَ الْمَانِعُ
فَيَتَحَلَّلُ بِأَفْعَالِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَلَا يَحِبُّ عَلَيْهِ الْهُدَى أَى: إِذَا
كَانَ مُحَرِّمًا بِهِمَا (۱۸۰)

یعنی، مگر جب احرام کی مشقت اٹھانے پر صبر کرے یہاں تک کہ مانع

۱۷۷۔ المسالك في المناسك، فصل: في فوات الحج، ۲/ ۹۳۸

۱۷۸۔ ہم نے مکروہ کو تحریمی کے ساتھ مقید کیا ہے کیونکہ اگلی عبارت میں اس کی تصریح مذکور ہے۔

۱۷۹۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب دو از دہم: در ذکر احکام عمرہ، فصل

اول: در بیان فضل عمرہ و وقت آن، ص ۳۳۱

۱۸۰۔ لباب المناسك و شرحه المسلك المنقسط في المناسك المتوسط، باب الإحصار،

اُٹھ جائے، پس افعال حج اور عمرہ کے ساتھ احرام سے فارغ ہو تو اُس پر ہدی واجب نہیں ہے یعنی جب اُس نے دونوں کا احرام باندھا ہو۔ (۱۸۱)
 اور اگر احرام کی مشقت اُٹھانے پر صبر نہ کرے اور احرام کھولنا چاہے تو اُس کے لئے بیان کردہ طریقے کے مطابق احرام کھولنا جائز ہے چنانچہ علامہ ابو منصور کرمانی لکھتے ہیں:
 اَنَّ الْمُحْرَمَ بِالْعُمْرَةِ إِذَا أُحْصِرَ جَازَ لَهُ التَّحْلُلُ كَمَا فِي الْحَجِّ (۱۸۲)
 یعنی، بے شک مُحْرَم بِالْعُمْرَةِ جب مُحْصَر ہو جائے تو اُس کے لئے (حرم میں ہدی ذبح کروانے کے بعد) احرام کھولنا جائز ہے جیسا کہ حج میں (جائز ہے)۔

ہم نے اوپر ذکر کیا کہ مُحْصَر کو احرام کھولنے کے لئے دَم دینا ہوگا جو سر زمین حرم پر ذبح ہو کیونکہ بغیر اس کے اُس کا احرام نہیں کھل سکتا چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

فَلَا يَتَحَلَّلُ عِنْدَنَا إِلَّا بِالْذَّمِّ، "نہایۃ"، وَلَا يَقُومُ الصَّوْمُ وَالْإِطْعَامُ مَقَامَهُ، "بحر" (۱۸۳)

یعنی، ہمارے نزدیک وہ احرام سے فارغ نہ ہوگا مگر دَم دینے سے، "نہایۃ" اور روزہ رکھنا اور کھانا کھلانا دَم کے قائم مقام نہ ہوں گے۔
 "بحر الرائق" (۱۸۴)

اس لئے اگر جانور نہ پائے تو ہمیشہ حالت احرام میں ہی رہے گا چنانچہ لکھتے ہیں:
 فَإِنْ عَجَزَ عَنْهُ وَعَنِ الْهَدْيِ يَبْقَى مُحْرِمًا أَبَدًا قَالَ فِي "الْفَتْحِ":

۱۸۱۔ اور اگر صرف حج کا احرام باندھا ہے تو صرف حج کے افعال ادا کر کے فارغ ہوگا اور اگر صرف عمرہ کا احرام باندھا ہو تو عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام سے فارغ ہوگا۔

۱۸۲۔ المسالك فی المناسک، فصل: فی المحصر، ۲/۴۷۹

۱۸۳۔ ردُّ المحتار علی الدرِّ المختار، کتاب الحج، باب الإحصار، تحت قوله: فَإِنْ لَمْ يَجِدْ، ۴/۶

۱۸۴۔ بحر الرائق، ۳/۹۷

هذا هو المذهب المعروف (۱۸۵)

یعنی، پس اگر ادائیگی اور ہدی سے عاجز ہو جائے تو ہمیشہ محرم باقی رہے گا، ”فتح القدیر“ (۱۸۶) میں فرمایا کہ یہی مذہب معروف ہے۔

دوسری صورت یہی ہے حج کا احرام ہو یا عمرہ کا جب قدرت پائے اور حج کو پہنچ سکتا ہو تو حج کے احرام میں حج ادا کر کے احرام اُتارے ورنہ عمرہ ادا کر کے احرام اُتارے اور عمرہ کے احرام میں عمرہ ادا کر کے چنانچہ امام قاضی خان حسن بن منصور اُوزجندی لکھتے ہیں:

المُحَضَّرُ إِذَا لَمْ يَجِدِ الْهَدْيَ، فَهُوَ مُحَرَّمٌ إِلَى أَنْ يَجِدَ أَوْ

يَطُوفَ وَيَسْعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَيَحْلِقُ (۱۸۷)

یعنی، محضّر جب ہدی نہ پائے تو وہ محرم ہے یہاں تک کہ ہدی پائے یا طواف اور صفا و مروہ کے مابین سعی کرے اور حلق کروائے۔

اور ہم نے دن کے تعین کا ذکر کیا ہے اس کا فائدہ یہ ہے کہ اُسے وقت تحلل معلوم ہو جائے جیسا کہ ”لباب“ میں گزرا اور وقت کا تعین بھی ضروری ہے تاکہ احرام کھولنا ذبح سے قبل واقع نہ ہو جائے چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

لَا يَدَّ أَيْضاً مَنْ تَعَيَّنَ وَقْتُهُ مِنْ ذَلِكَ الْيَوْمِ إِذَا أَرَادَ التَّحَلُّلَ فِيهِ لَعَلَّا

يَقَعَ قَبْلَ الذَّبْحِ (۱۸۸)

یعنی، اُس دن وقت متعین کرنا بھی ضروری ہے جس دن میں احرام کھولنے کا ارادہ رکھتا ہے تاکہ ذبح سے قبل احرام کھولنا واقع نہ ہو جائے۔

۱۸۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الإحصار، تحت قوله: أو يتحلل

بطواف، ۷/۴

۱۸۶۔ فتح القدیر، کتاب الحج، باب الإحصار، تحت قوله: وإليه، ۵۳/۳۔ أيضاً المسلك

المتقسط فی المنسك المتوسط، باب الإحصار، فصل: فی بعث الهدی، ص ۴۶۱

۱۸۷۔ فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الہندیہ، کتاب الحج، فصل: فی الإحصار، ۳۰۶/۱

۱۸۸۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الإحصار، تحت قول التنویر: عین

یاد رہے کہ صرف جانور یا قیمت حرم میں ادا نہ کرنے سے احرام نہ کھولے گا، اسی طرح جانور کے حرم پہنچ جانے پر بھی احرام نہ کھولے گا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی لکھتے ہیں:

لَا يَحِلُّ بَيْعُ الْهَدْيِ وَلَا بَوْصُولُهُ إِلَى الْحَرَمِ (۱۸۹)

یعنی، ہدی بھیجنے سے احرام سے فارغ نہ ہوگا اور نہ اُس کے حرم پہنچنے سے۔

اور احرام کھولنے کے لئے حلق ضروری نہیں، کر لے تو اچھا ہے ورنہ منوعات احرام میں سے کسی بھی ممنوع کا ارتکاب کافی ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

إِذَا عَلِمَ أَنَّهُ قَدْ ذُبِحَ هَدْيُهُ بِالْحَرَمِ وَأَرَادَ أَنْ يَتَحَلَّلَ بِفِعْلِ أَدْنَى مَا

يَحْظَرُهُ مِنَ الْإِحْرَامِ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ الْحَلْقُ وَإِنْ فَعَلَهُ فَحَسَنٌ (۱۹۰)

یعنی، محض کو جب معلوم ہو جائے کہ اُس کا جانور حرم میں ذبح کر دیا گیا

ہے اور وہ اُن افعال میں سے جو احرام میں ممنوع ہیں ادنیٰ فعل کے

ساتھ احرام سے فارغ ہونے کا ارادہ کرے، اُس پر حلق (یا تقصیر)

واجب نہیں ہے اور اگر (حلق) کر لے تو اچھا ہے۔

اور اگر حرم میں اُس کی طرف سے جانور ذبح ہونے سے قبل منوعات احرام کا ارتکاب

کیا اور وہ جانتا ہے کہ اس طرح منوعات کا ارتکاب میرے لئے جائز نہیں ہے تو جانور کے

ذبح ہونے سے قبل جتنے جرم اُس سے سرزد ہوئے اُتنے کفارے اُس پر لازم ہوں گے،

چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:

وَقَوْلُهُ: "ثُمَّ تَحَلَّلَ": يُفِيدُ أَنَّهُ لَا يَتَحَلَّلُ قَبْلَهُ حَتَّىٰ لَوْ ظَنَّ

الْمُحْضَرُ أَنَّ الْهَدْيَ قَدْ ذُبِحَ فِي يَوْمِ الْمَوَاعِدِ فَقَعَلَ مِنَ

الْمَحْظُورَاتِ الْإِحْرَامَ، ثُمَّ ظَهَرَ عَدَمُ الذَّبْحِ إِذْ ذَاكَ كَانَ عَلَيْهِ

مَوْجِبُ الْجَنَائِزَةِ، كَذَا لَوْ ذُبِحَ فِي الْحِلِّ عَلَىٰ ظَنِّ أَنَّهُ ذُبِحَ فِي

الحَرَم (۱۹۱)

یعنی، مُصَيِّف کا قول کہ ”پھر احرام کھولے“ اس بات کا فائدہ دیتا ہے کہ وہ اس سے قبل احرام سے نہ نکلے گا یہاں تک کہ اگر مُحَصِّر نے گمان کیا کہ اُس کا ہدیٰ وعدے کے روز ذبح کر دیا گیا ہے پس اُس نے محظورات احرام کا ارتکاب کیا، پھر ذبح نہ ہونا ظاہر ہوا تو اُس وقت اُس پر موجب جنایت لازم ہے، اسی طرح جل میں ذبح ہو اس گمان پر کہ حرم میں ذبح ہوا ہے۔

اور علامہ اکمل الدین یابرقی حنفی متوفی ۸۶۷ھ (۱۹۲) اور علامہ جلال الدین خوارزمی کرلانی حنفی (۱۹۳) لکھتے ہیں:

إِذَا ظَنَّ الْمُحَصِّرُ بِهِ ذُبْحَ هَدْيِهِ، فَفَعَلَ مَا يَفْعَلُ الْحَالُ، ثُمَّ ظَهَرَ أَنَّهُ لَمْ يُذَبِّحْ كَانَ عَلَيْهِ مَا عَلَى الَّذِي ارْتَكَبَ مَحْظُورَاتِ الْإِحْرَامِ لِبَقَاءِ إِحْرَامِهِ، كَذَا ذِكْرُهُ الْإِمَامُ قَاضِيخَان رَحِمَهُ اللَّهُ

یعنی، جب مُحَصِّر نے اپنے ہدیٰ کے ذبح ہونے کا گمان کیا پس اُس نے وہ کیا جو غیر مُحَرَّم کرتا ہے، پھر ظاہر ہوا کہ ذبح نہیں ہوا تو اُس پر احرام کے باقی ہونے کی وجہ سے وہ لازم ہے جو اُس پر لازم آتا ہے جو محظورات احرام کا ارتکاب کرے، اسی طرح امام قاضیخان رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے۔ (۱۹۴)

اور علامہ رحمت اللہ سندھی لکھتے ہیں:

۱۹۱۔ فتح القدیر، کتاب الحج، باب الإحصار، تحت قوله: وواعد، ۵۳/۳

۱۹۲۔ العنایة، علی هامش الفتح، کتاب الحج، باب الإحصار، تحت قوله: يقال له: ابعث

الخ، ۵۳/۳

۱۹۳۔ الکفاية، علی هامش الفتح، کتاب الحج، باب الإحصار، تحت قوله: وواعد من الخ ۵۳/۳

۱۹۴۔ ”فتاویٰ قاضیخان“ کی فصل: فی الإحصار میں یہ مسئلہ نظر نہیں آیا۔

وَلَوْ ظَنَّ أَنَّهُ ذَبَحَ ظَهَرَ خِلَافَهُ فَعَلِيهِ مَا ارْتَكَبَ مِنَ الْمَحْظُورَاتِ
الجزء (۱۹۵)

یعنی، اگر گمان کیا کہ جانور ذبح ہو گیا ہے ظاہر اُس کا خلاف ہوا تو اُس پر اُن محظوراتِ احرام کی جزاء لازم ہے جن کا اُس نے ارتکاب کیا۔
اور علامہ نظام حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا:

إِنْ حَلَّ فِي يَوْمٍ وَعَدَهُ عَلَى ظَنِّ أَنَّهُ ذَبَحَ هَدْيَهُ عَنْهُ فِي ذَلِكَ
الْيَوْمِ، ثُمَّ عَلِمَ أَنَّهُ لَمْ يَذْبَحْهُ، كَانَ مُحَرِّمًا وَعَلَيْهِ دَمٌ لِإِحْلَالِهِ
قَبْلَ وَقْتِهِ (۱۹۶)

یعنی، اگر وعدے کے دن اس گمان پر احرام سے نکل گیا کہ اُس کا جانور
اُس کی طرف سے اُس دن ذبح ہو گیا ہے پھر معلوم ہوا کہ ذبح نہیں ہوا تو
وہ محرم ہے اور اُس پر وقت سے قبل احرام سے نکلنے کا دم لازم ہوگا۔
اور علامہ علاؤ الدین صکشی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

فَلَوْ ظَنَّ ذَبْحَهُ فَفَعَلَ كَالْحَلَالِ فَظَهَرَ أَنَّهُ لَمْ يَذْبَحْ أَوْ ذَبَحَ فِي
حَلٍّ لَزِمَهُ جِزَاءُ مَا جَنَى (۱۹۷)

یعنی، پس اگر اُس کے ذبح ہونے کا گمان کیا پھر اُس نے غیر محرم کی
طرح کام کئے پھر ظاہر ہوا کہ اُس نے ذبح نہیں کیا یا حل میں ذبح کیا
ہے تو اُس نے جو جرم کئے اُن کی جزاء لازم ہے۔

اس کے تحت علامہ شامی لکھتے ہیں:

أَي: يَتَعَدَّدُ بِتَعَدُّدِ الْجَنَائِيَّاتِ، ط (۱۹۸)

۱۹۵۔ أبواب المناسك مع شرحه، باب الإحصار، فصل: في التحلل، ص ۶۵

۱۹۶۔ الفتاوى الهندية، كتاب المناسك، الباب الثاني عشر: في الإحصار، ۱/۲۵۵

۱۹۷۔ الدر المختار، كتاب الحج، باب الإحصار، تحت قوله: بلا حلق و تقصير، ص ۱۷۲

۱۹۸۔ رد المختار على الدر المختار، كتاب الحج، باب الإحصار، تحت قوله: لزمه جزاء ما

یعنی، جرائم کے متعدد ہونے سے جزائیں متعدد ہوں گی۔

”طحطاوی“ (۱۹۹)

علامہ شامی ”طحطاوی“ کے حوالے سے اسے ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

قلت: لم أر من صرح بذلك، نعم هو ظاهر كلامهم (۲۰۰)

یعنی، میں کہتا ہوں کہ میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے اس کی تصریح کی ہو،

ہاں فقہاء کرام کے کلام کا ظاہر یہی ہے۔

اب وہ جو ہدی حرم میں ذبح کروائے بغیر احرام کی پابندیاں چھوڑ دے اور یہ جانتا ہو کہ اس طرح سے میں احرام سے نہیں نکلوں گا وہ حرم میں جانور بھیجے جو اس کی طرف سے ذبح ہو جب تک اس کی طرف سے جانور ذبح نہیں ہوتا احرام پر جتنی جنائیتیں کرے گا اتنے کفارے اس پر لازم ہوں گے جیسا کہ مندرجہ بالا سطور میں ذکر کردہ عبارات سے ظاہر ہے اور گناہ الگ ہوگا جس کے لئے اس پر توبہ لازم ہے۔

اب وہ شخص جو دم دیئے بغیر احرام کی پابندیاں ترک کر دیتا ہے اور اپنی جہالت سے یہ سمجھتا ہے کہ میرا احرام اتر گیا تو اس شخص کے لئے عبارات فقہاء سے جو ظاہر ہے، وہ یہی ہے کہ اس شخص پر دم کے ذبح ہونے سے قبل جتنے جرم ہوں اتنی جزائیں لازم ہوں، لیکن علامہ شامی کی عبارت سے اس کی تائید ہوتی ہے کہ تمام جرائم کا ایک ہی کفارہ کافی ہو اور وہ عبارت یہ ہے:

و لِنُظَرِ الْفَرْقَ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ مَا مَرَّ مِنْ أَنَّ الْمُحْرِمَ لَوْ نَوَى الرِّفْضَ

فَفَعَلَ كَالْحَلَالِ عَلَى ظَنِّ خُرُوجِهِ مِنَ الْإِحْرَامِ بِذَلِكَ لَزِمَهُ دَمٌ

وَاحِدٌ لِجَمِيعِ مَا ارْتَكَبَ، لَا اسْتِنَادَ الْكُلِّ إِلَى قَصْدِهِ وَاحِدٍ، وَ

۱۹۹۔ حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الإحصار، تحت قوله: لزمه

جزاء ما جنی، ۱/۵۴۴

۲۰۰۔ رد المختار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الإحصار، تحت قوله: لزمه جزء ما

جنی، ۸/۴

عَلَّلُوا ذَلِكَ بِأَنَّ التَّأْوِيلَ الْفَاسِدَ مُعْتَبَرٌ فِي دَفْعِ الضَّمَانَاتِ
الدُّنْيَوِيَّةِ كَالْبَاغِي إِذَا أَتَلَفَ مَالَ الْعَادِلِ أَوْ قَتَلَهُ، وَلَا يَخْفَى
اِسْتِنَادُ الْكُلِّ هُنَا إِلَى قَصْدٍ وَاحِدٍ أَيْضاً، وَكَذَا قَالَ بَعْضُ
مُحِشِّي الزَّيْلَعِيِّ: يَنْبَغِي غَدْمُ التَّعَدُّدِ هُنَا أَيْضاً (٢٠١)

یعنی، چاہئے کہ اس میں اور اُس میں جو گزرا فرق دیکھا جائے کہ محرم
اگر احرام کھولنے کی نیت کر لے پس وہ اُس نے احرام سے نکل جانے
کے گمان میں غیر محرم کی مثل کام کئے تو اُس پر کُل کے ایک قصد کی طرف
منسوب ہونے کی وجہ سے جمیع جرائم کے ارتکابات کا ایک دم لازم ہوگا،
اور اس کی تعلیل یہ کہ ضمانات دنیویہ کے دفعیہ میں فاسد تاویل معتبر
ہے، جیسے باغی جب عادل کا مال تلف کر دے یا اُسے تلف کر دے اور
یہاں (مُحصر کے مسئلے میں) بھی مخفی نہیں ہے کہ کُل کا استناد ایک قصد کی
جانب ہے اور اسی لئے ”زیلعی“ کے بعض حاشیہ لکھنے والوں نے فرمایا:

یہاں بھی (جزاؤں کا) عدم تعدد دہونا چاہئے۔ (٢٠٢)

اور اگر حج کا احرام باندھا تھا تو حج اور عمرہ دونوں کی قضاء لازم آئے گی، دونوں کے لزوم
کی وجہ بیان کرتے ہوئے امام حسن بن منصور بن ابی القاسم قاضیخان متوفی ٥٩٢ھ لکھتے ہیں:

وَإِنْ كَانَ مُحْرِمًا بِحُجَّةٍ فَعَلِيَّةٍ حُجَّةً وَعُمْرَةً، أَمَّا قِضَاءُ الْحَجِّ،

فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ حُجَّةً الْإِسْلَامِ فَعَلِيَّةٍ أَدَاؤُهَا، وَإِنْ كَانَ مُحْرِمًا

٢٠١۔ رد المختار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الإحصار، تحت قوله: لَزِمَتْ حِزَاءُ مَا

جَنَى، ٨/٤

٢٠٢۔ علامہ شامی نے اس مسئلہ کو باب الجنایات میں اور دو مقامات پر بھی ذکر کیا ہے، ایک جگہ ”تنویر
الابصار“ کی عبارت فأحرم بالحج رفصة اور ”در مختار“ کی عبارت ”وَجُوبًا بِالْحَلْقِ“ کے
تحت (مطلب: لَا يَحِبُّ الضَّمَانُ بِكُسْرِ آيَاتِ اللَّهِ، ٣/٧١٤) اور دوسری جگہ ”تنویر
الابصار“ کی عبارت ”وَبَرَكْ أَكْثَرُهُ بَقِيَ مُحْرِمًا حَتَّى يَطُوقَ“ اور ”در مختار“ کی عبارت

”الْأَنْتِ تَسْتَأْذِنُ الْإِسْلَامَ“ کے تحت ٣/٧٦٥

بِحُجَّةِ التَّطَوُّعِ عَلَيْهِ قَضَائُهَا، لِأَنَّهُ خَرَجَ مِنْهَا بَعْدَ صَحَّةِ الشَّرُوعِ فِيهَا، وَأَمَّا قَضَاءُ الْعُمْرَةِ، فَلِأَنَّهُ لَمَّا عَجَزَ عَنِ الْحَجِّ بَعْدَ الشَّرُوعِ ضَارَ كِفَائَتِ الْحَجِّ، وَفَائَتْ الْحَجَّ تَلَزُّمُهُ الْعُمْرَةَ فَكَانَ عَلَيْهِ قَضَاءُ الْعُمْرَةِ (۲۰۳)

یعنی، اگر حج کا احرام باندھنے والا ہے تو اس پر حج اور عمرہ لازم ہے، مگر حج کی قضاء پس اگر وہ حجۃ الاسلام ہے تو اس پر اس کی ادائیگی لازم ہے اور اگر نفلی حج کا احرام باندھنے والا ہے تو اس پر اس کی قضاء لازم ہے کیونکہ وہ اس سے اس میں صحت شروع کے بعد نکلا ہے، مگر عمرہ کی قضاء وہ اس لئے کہ جب حج (کے احرام کے ذریعے اس) میں شروع کے بعد حج سے عاجز ہو گیا تو وہ حج فوت کرنے والے کی مثل ہو گیا اور حج فوت کرنے والے پر عمرہ لازم آتا ہے تو اس پر (حج کے ساتھ) عمرہ کی قضاء لازم آگئی۔

اور اگر صرف عمرہ کا احرام باندھا تھا تو صرف عمرہ کی قضاء لازم آئے گی چنانچہ امام حسن بن منصور بن ابی القاسم اوزجندی لکھتے ہیں:

ثُمَّ إِنْ كَانَ مُحْرَمًا بِالْعُمْرَةِ عَلَيْهِ قَضَاءُ الْعُمْرَةِ إِذَا قَدَرَ (۲۰۴)
یعنی، پھر اگر عمرہ کا احرام باندھا ہے تو اس پر عمرہ کی قضاء لازم ہے جب (ادائیگی پر) قادر ہو۔

اور علامہ نظام خانی متونی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا:

فَإِنْ كَانَ مُفْرَدًا بِالْعُمْرَةِ فَعَلَيْهِ عُمْرَةٌ مَكَانَهَا (۲۰۵)
یعنی، پس اگر مفرد بالعمرة ہے تو اس پر عمرہ کی جگہ عمرہ لازم ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۱۶ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۲۲ نومبر ۲۰۱۰ م 690-F

جدہ سے براستہ مکہ طائف جانے والے کے احرام کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مقتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جدہ سے طائف جانے کے لئے جو راستہ استعمال ہوتا ہے وہ حد و حرم سے ہو کر گزرتا ہے۔ جو شخص اس راستہ سے طائف جائے تو اس پر احرام لازم ہوگا یا نہیں؟ جب کہ اُس کا ارادہ طائف جانے کا ہے۔

(السائل: محمد احمد، جمشید روڈ، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یاد رہے کہ جدہ میقات کے اندر جل واقع ہے، اور جل کا رہنے والا بلا احرام مکہ مکرمہ آسکتا ہے جب کہ وہ حج و عمرہ کا ارادہ نہ رکھتا ہو۔ چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

وَلَهُمْ دُخُولُ مَكَّةَ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ إِذَا لَمْ يُرِيدُوا نُسُكًا وَإِلَّا فَيَجِبُ (۲۰۶)
یعنی، اُن (اہل جل) کے لئے بلا احرام مکہ مکرمہ میں داخل ہونا جائز ہے
جب وہ کسی نُسک (حج و عمرہ) کا ارادہ نہ رکھتے ہوں، ورنہ واجب ہے۔

اور علامہ نظام حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا:

وَمَنْ كَانَ دَاخِلُ الْمِيقَاتِ كَالْبُسْتَانِي لَهُ أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ لِحَاجَةٍ
بِلا إِحْرَامٍ إِلَّا إِذَا أَرَادَ النُّسُكُ (۲۰۷)

یعنی، اور جو شخص میقات کے اندر ہے جیسا کہ باغ والا تو اُس کے لئے
کسی کام کی غرض سے بلا احرام مکہ میں داخل ہونا جائز ہے مگر جب وہ
نُسک (یعنی حج یا عمرہ) کا ارادہ رکھتا ہو (تو احرام لازم ہوگا)۔

اور علامہ قاضی جمال الدین احمد بن محمود غزنوی حلبی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

و من كان أهله داخل المواقيت، جاز له دخول مكة بغير

إحرام (۲۰۸)

یعنی، جس کا گھر مواقیت کے اندر ہے، اُس کے لئے بلا احرام مکہ داخل ہونا جائز ہے۔

لہذا جب جدہ رہنے والے کو حج یا عمرہ کے ارادے کے بغیر بلا احرام مکہ مکرمہ میں داخل ہونا جائز ہے تو حدود حرم سے گزرنا بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔ اس لئے اس شخص پر کوئی دم یا صدقہ اور کوئی گناہ لازم نہیں ہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد، ۲ رمضان المبارک ۱۴۳۳ھ، ۲۲ یولیو ۲۰۱۲ م 798-F

جدہ میں رہنے والے کا حج قرآن

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص جو جدہ میں نوکری کرتا ہے اُس نے جدہ سے حج قرآن کا احرام باندھا اور مکہ مکرمہ آیا اور عمرہ ادا کیا اور منیٰ روانہ ہو گیا پھر نوذوالحجہ کو عرفات میں وقوف بھی کر لیا، اب سوال یہ ہے کہ اُس کا حج درست ہوگا یا نہیں اور حج قرآن کی قربانی اُس پر لازم ہے یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی، از جدہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اُس کا حج درست ہو جائے گا اور اُس پر دم جبر لازم ہوگا نہ کہ دم شکر یعنی دس ذوالحجہ کو حج قرآن و تمتع میں جمرہ عقبہ کی رمی کے بعد جو قربانی واجب ہوتی ہے اُسے ”دم شکر“ کہتے ہیں اور اُس کی قربانی ”دم جبر“ ہوگی اور اُس نے حج قرآن کا احرام باندھ کر مکہ آیا کیونکہ حج کی تین قسمیں ہیں حج قرآن، حج تمتع اور حج افراد، آفاقی تینوں میں سے کسی کا بھی احرام باندھ سکتا ہے اور مکی اور

میتاقی اور حل کارہنے والا صرف حج افراد کا باندھے گا، اُن کے حق میں قرآن اور تمتع مشروع نہیں ہیں چنانچہ علامہ علاء الدین محمد بن احمد سمرقندی حنفی متوفی ۵۳۹ھ لکھتے ہیں:

الْمُتَمَتِّعُ وَالْقِرَانُ مَشْرُوعَانِ فِي حَقِّ أَهْلِ الْآفَاقِ، فَأَمَّا فِي حَقِّ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَهُمْ أَهْلُ مَكَّةَ، وَ أَهْلُ دَاخِلِ الْمَوَاقِيتِ: فَمَكْرُوهٌ (۲۰۹)

یعنی، تمتع اور قرآن اہل آفاق کے حق میں مشروع ہیں مگر اہل مکہ اور مواقیت کے اندر رہنے والوں کے حق میں مکروہ ہیں۔

اور علامہ حسن بن منصور بن ابی القاسم اوزجندی حنفی متوفی ۵۹۲ھ لکھتے ہیں:

و كَمَا لَا قِرَانَ لِأَهْلِ مَكَّةَ وَ مَنْ كَانَ فِي مَعَنَاهُمْ، لَا مُتَمَتِّعَ لَهُمْ (۲۱۰)

یعنی، جیسا کہ اُن کے لئے جو مکہ میں رہتے ہیں اور وہ جو اُن کے معنی میں ہیں (۲۱۱) حج قرآن (مشروع) نہیں ہے (اسی طرح) اُن کے لئے حج تمتع نہیں ہے۔

اور علامہ علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ (۲۱۲) اور اُن سے علامہ نظام حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت (۲۱۳) نے لکھا کہ:

و لَيْسَ لِأَهْلِ مَكَّةَ تَمَتُّعٌ وَلَا قِرَانٌ وَ إِنَّمَا لَهُمُ الْإِفْرَادُ خَاصَّةً،

یعنی، اہل مکہ کے لئے نہ تمتع (مشروع) ہے اور نہ قرآن اور اُن کے لئے صرف خاص طور پر حج افراد (مشروع) ہے۔

۲۰۹۔ تَحْفَةُ الْفُقَهَاء، كِتَابُ الْحَجِّ، بَابُ الْإِحْرَامِ، وَ أَمَّا الْمُتَمَتِّعُ، ص ۴۰۴

۲۱۰۔ فِتَاوَى قَاضِيخَانَ عَلِي هَامِشِ الْهِنْدِيَّةِ، كِتَابُ الْحَجِّ، فَصْلٌ فِي التَّمَتُّعِ، ۱/۳۰۴

۲۱۱۔ وَه لَوْ جُمِيعَاتٍ بِرِجَالِ حَرَمِ أَوْرِمَقَاتِ كَيْ مَاتِينَ رَهْتِي يَاحِدٍ وَ حَرَمِ مَكَّةَ سَ بَاہِر رَهْتِي يَاحِدٍ سَبْ كِي كَعْنِي مِي يَاحِدٍ۔

۲۱۲۔ بِدَايَةُ الْمُتَبَدِّي، كِتَابُ الْحَجِّ، بَابُ التَّمَتُّعِ، ۱/۱۹۱

۲۱۳۔ الْفِتَاوَى الْهِنْدِيَّةِ، كِتَابُ الْمَنَاسِكِ، الْبَابُ الْتَّاسِعُ: فِي الْقِرَانِ وَ التَّمَتُّعِ، ۱/۲۳۹، دَار

اور علامہ عالم بن العلاء انصاری حنفی متوفی ۷۸۶ھ لکھتے ہیں:

وفی "التَّجْرِيدَ": و ليس لأهلِ مَكَّةَ و لا لأهلِ المواقيتِ تمتعٌ،
و لا قِرَانٌ (۲۱۴)

یعنی، اور "تجرید" (۲۱۵) میں ہے کہ اہل مکہ کے لئے اور نہ اہل
مواقیت کے لئے تَمَتُّع (مشروع) ہے اور نہ قرآن۔

اور علامہ ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:
و ليس لأهلِ مَكَّةَ و مَنْ هُوَ دَاخِلُ الميقاتِ قِرَانٌ و لا تَمَتُّعٌ، و
إِنَّمَا لَهُمُ الْإِفْرَادُ فَجَسِبُ (۲۱۶)

یعنی، اہل مکہ اور وہ جو میقات کے اندر رہتے ہیں اُن کے لئے نہ قرآن
(مشروع) ہے اور نہ تَمَتُّع، اور اُن کے لئے صرف افراد (مشروع) ہے
اور بس۔

اور امام اکمل الدین محمد بن محمود بابر تہ حنفی متوفی ۷۸۶ھ لکھتے ہیں:

اعلم أنَّ أَهْلَ مَكَّةَ و مَنْ كَانَ دَاخِلَ الميقاتِ لَا تَمَتُّعَ لَهُمْ و لا
قِرَانَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ و أَصْحَابِهِ (۲۱۷)

یعنی، جان لے کہ بے شک اہل مکہ اور وہ جو داخل میقات ہیں اُن کے
لئے نہ تَمَتُّع (مشروع) ہے اور نہ قرآن، امام ابو حنیفہ اور اُن کے اصحاب
کے نزدیک۔

۲۱۴۔ الفتاویٰ القاتار خاتیہ، کتاب الحج، الفصل التاسع: فی القران، ۱/۳۹۵

۲۱۵۔ التجرید، کتاب الحج، مسألة: ۴۲۷، ليس لأهل مكة و أهل المواقيت تمتع و لا

قران، ۴/۱۷۳۲

۲۱۶۔ المسالك فی المناسك، فصل: فی القرآن و صفة أدائه، ۱/۶۳۶

۲۱۷۔ العناية علی هامش الفتح، کتاب الحج، باب التمتع، تحت قوله: ليس لأهل مكة تمتع

اور علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

لا قرآن لأهل مكة ولا لأهل المواقيت و هم الذين منزلهم في
نفس الميقات، ولا لأهل الجبل و هم الذين بين المواقيت و
الحرم (۲۱۸)

یعنی، اہل مکہ کے لئے قرآن (مشروع) نہیں ہے اور نہ اہل مواقیت
کے لئے اور اہل مواقیت وہ ہیں کہ جن کے گھر نفس میقات میں ہیں اور
نہ اہل جبل کے لئے قرآن (مشروع) ہے اور اہل جبل وہ ہیں جو
مواقیت اور حرم کے مابین (رہتے) ہیں۔

اور علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی جماعت نے لکھا:
و كذلك أهل المواقيت، و من دونها إلى مكة في حكم أهل
مكة، كذا في "السراج الوهاج" (۲۱۹)

یعنی، اسی طرح اہل مواقیت ہیں (کہ اُن کے حق میں بھی قرآن و تحج
مشروع نہیں) اور وہ جو میقات سے مکہ کی طرف (رہتے) ہیں وہ اہل
مکہ کے حکم میں ہیں، اسی طرح "السراج الوهاج" (۲۲۰) میں ہے۔

یہ امام اعظم ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب کا مذہب ہے جو حضرت علی، عبداللہ بن عباس، عبداللہ
بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے مذہب کے موافق ہے چنانچہ امام اکمل الدین بابر قی لکھتے ہیں:
و إمامهم في ذلك علي، و عبد الله بن عباس، و عبد الله بن
عمر رضي الله عنهم (۲۲۱)

۲۱۸۔ ثَبَاب المناسك مع شرحه للمقاري، باب القرآن، فصل: في قرآن المكي، ص ۲۹۶

۲۱۹۔ الفتاوى الهندية، كتاب المناسك، الباب التاسع: في القرآن و التمتع، ۲/۲۳۹

۲۲۰۔ اور یہ کتاب مطبوع نہیں ہے اور مخطوط کے دو نسخے ہمارے ہاں موجود ہیں اور دونوں میں کتاب

الحج مفقود ہے۔

۲۲۱۔ العناية، على هامش الفتح، كتاب الحج، باب التمتع، تحت قوله: ليس لأهل مكة

تمتع و لا قرآن، ۲/۴۲۸

یعنی، امام ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب کے اس مسئلہ میں امام حضرت علی، حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم ہیں۔

اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی ان کے حق میں قرآن اور تفسیر کی عدم مشروعت مروی ہے چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:

وَصَحَّ عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ: لَيْسَ لِأَهْلِ مَكَّةَ تَمَتُّعٌ وَلَا قِرَانٌ (۲۲۲)

یعنی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا اہل مکہ کے لئے نہ تَمَتُّع ہے اور نہ قِرَان۔

اور اگر کوئی مکہ یا میقات یا جہل کا رہنے والا حج قرآن کا احرام باندھ لے تو اسے لازم ہے کہ وہ عمرہ چھوڑ دے اور صرف حج کرے اور عمرہ چھوڑنے کا دم اور عمرہ کی قضا کرے چنانچہ علامہ ابو منصور کرمانی لکھتے ہیں:

وَعَلَيْهِ أَنْ يَرَفُضَ أَحَدُهُمَا وَعَلَيْهِ دَمٌ (۲۲۳)

یعنی، اور اس پر لازم ہے کہ وہ دونوں (حج و عمرہ) میں ایک کو چھوڑ دے اور اس پر دم لازم ہے۔

اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

وَيَلْزَمُهُ رَفْضُ الْعُمْرَةِ، فَإِذَا رَفَضَهَا فَعَلَيْهِ دَمُ الرِّفْضِ (۲۲۴)

یعنی، اور اسے عمرہ کو چھوڑنا لازم ہے، پس جب وہ اسے چھوڑ دے تو اس پر عمرہ چھوڑنے کا دم لازم ہے۔

اور عمرہ چھوڑنے کا حکم اس لئے ہے کہ عمرہ کے افعال کم ہیں اور اس کی قضاء جلد ہو جاتی ہے اور پھر اس کی قضاء کا وقت پورا سال ہے چنانچہ علامہ کرمانی لکھتے ہیں:

فَبِإِنْ قَرْنٍ بَيْنَهُمَا أَمْرٌ يُرَفِّضُ الْعُمْرَةَ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَمَضَى فِي

۲۲۲۔ فتح القدیر، کتاب الحج، باب التمتع، تحت قوله: وليس لأهل مكة إلخ، ۲/۴۲۸

۲۲۳۔ المسالك في المناسك، فصل: في القران و صفة أدائه، ۱/۶۳۶

۲۲۴۔ أُنْزِلَ فِيهِ بِأَنَّ الْعُمْرَةَ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَمَضَى فِي

الحجّ، و إنما ترفضُ العمرة لأنَّ العمرة أَقْلُ فِعْلاً و أقربُ قِضَاءً،
و لأنَّ العُمْرَةَ تُقْضَى فِي جَمِيعِ السَّنَةِ (۲۲۵)

یعنی، پس اگر قرآن کرے تو اُسے ہر حال میں عمرہ چھوڑنے کا حکم کیا جائے گا اور حج کو پورا کرے گا، عمرہ اس لئے چھوڑا جائے گا کیونکہ عمرہ فعل کے اعتبار سے اقل ہے اور اُس کی قضاء بہت قریب ہے اور اس لئے کہ عمرہ پورے سال قضاء کیا جاسکتا ہے۔

اور اگر عمرہ نہیں چھوڑتا حج چھوڑ دیتا ہے تو اُس پر دم کے ساتھ حج و عمرہ دونوں کی قضاء لازم آتی ہے چنانچہ علامہ کرمانی حنفی لکھتے ہیں:

و لَوْ رَفَضَ الْحَجَّ لَزِمَهُ حَجٌّ وَ عُمْرَةٌ (۲۲۶)

یعنی، اور اگر حج چھوڑ دیتا ہے تو اُسے حج اور عمرہ لازم ہے۔

اور اگر وہ دونوں ادا کر لیتا ہے جیسا کہ سوال میں ذکر کردہ شخص نے کیا تو وہ اس بات کرنے والا ہے اور اُس پر ایک دم لازم ہے جو کہ دم جبر ہے، چنانچہ علامہ ابو منصور کرمانی حنفی لکھتے ہیں:

وَإِنْ مَضَى عَلَيْهِمَا حَتَّى يَقْضِيَهُمَا أَجْزَاؤُهُ وَ عَلَيْهِ دَمٌ، لِلْجَمْعِ بَيْنَ

الْإِحْرَامَيْنِ فِي وَقْتٍ غَيْرِ مَشْرُوعٍ فَصَارَ جَنَائِبًا بِالْجَمْعِ

لَمَّا مَرَّ (۲۲۷)

یعنی، اگر دونوں ادا کر لیتا ہے تو اُسے جائز ہو جائے گا اور اُس پر دو احراموں (یعنی احرام حج و عمرہ) کے مابین غیر مشروع وقت میں جمع کرنے کی وجہ سے دم لازم ہے، وہ احراموں کے مابین جمع کے سبب جنایت کرنے والا ہو گیا۔

۲۲۵۔ المسالك في المناسك، فصل: في حكم المكي إذا قرن أو تمتع، ۱/ ۶۸۲

۲۲۶۔ المسالك في المناسك، فصل: في حكم المكي إذا قرن أو تمتع، ۱/ ۶۸۲

۲۲۷۔ المسالك في المناسك، فصل: في حكم المكي إذا قرن أو تمتع، ۱/ ۶۸۲، ۶۸۳

اور علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

فَمَنْ قَرَنَ مِنْهُمْ كَانَ مُسَيِّئًا وَ عَلَيْهِ دَمٌ جَبَرٌ (۲۲۸)

یعنی، پس اُن میں سے (یعنی اہل مکہ یا اہل جہل یا اہل میقات میں سے) کسی نے قرآن کیا تو وہ اساعت کرنے والا ہے اور اُس پر دم جبر لازم ہے۔

مطلب یہ ہے کہ حلق یا تقصیر سے قبل جو قربانی کرے گا وہ دم شکر نہ ہوگا بلکہ دم جبر ہوگا چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

أَيُّ: كَفَّارَةٌ لِإِسَاءَتِهِ حَتْمًا، لِأَنَّ قِرَاءَتَهُ غَيْرُ مَسْنُونٍ، لِيَكُونَ عَلَيْهِ دَمٌ شُكْرٍ (۲۲۹)

یعنی، اُس پر اساعت کی وجہ سے وجوباً کفارہ لازم ہے، کیونکہ اُس کا قرآن غیر مسنون ہے کہ اُس پر دم شکر لازم ہو۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الأربعاء، ۱۱ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۱۸ نوفمبر ۲۰۱۰م 687-F

کیا مدینہ شریف کے رہنے والے حج افراد کر سکتے ہیں؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم مدینہ شریف میں رہتے ہیں اور ہمیں حج کے لئے آنا ہے، ہمارا ارادہ ہے کہ ہم حج افراد کریں اور ہم نے حج کے مہینوں میں کوئی عمرہ نہیں کیا اور ہمارا وطن تو پاکستان ہے ہم مدینہ شریف میں کام کے سلسلے میں مقیم ہیں، کیا ہم حج افراد کا احرام باندھ سکتے ہیں یا نہیں جب کہ لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ میقات کے باہر رہنے والے حج افراد نہیں کر سکتے؟

(السائل: سید عبدالرحمن از مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حج افراد آفاقی و غیر آفاقی دونوں کر سکتے ہیں، بعض عوام میں جو یہ مشہور ہے کہ آفاقی حج افراد نہیں کر سکتا غلط ہے، علامہ ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

ثُمَّ الْحَجَّ الْمَفْرَدُ يَتَحَقَّقُ مِنَ الْآفَاقِي وَ غَيْرِ الْآفَاقِي. (۲۳۰)

یعنی، پھر حج مفرد آفاقی و غیر آفاقی دونوں سے متحقق ہوتا ہے۔

اور محمد و محمد ہاشم بن عبد الغفور ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

جائز است افراد حج یا عمرہ در حق کی و آفاقی و التمتع و قرآن پس این ہر دو

وجہ منہی است در حق کی در مذہب حنفیہ نہ در حق آفاقی (۲۳۱)

یعنی، حج افراد اور عمرہ مفردہ کی اور آفاقی دونوں کے حق میں جائز ہے،

مگر حج تمتع اور قرآن پس یہ دونوں حنفی مذہب میں کی (اور میقاتی) کے

حق میں ممنوع ہیں نہ کہ آفاقی کے حق میں۔

علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا ہے کہ:

الْقِرَانُ فِي حَقِّ الْآفَاقِي أَفْضَلُ مِنَ التَّمَتُّعِ وَالْإِفْرَادِ وَ التَّمَتُّعُ فِي

حَقِّهِ أَفْضَلُ مِنَ الْإِفْرَادِ هَذَا هُوَ الْمَذْكُورُ فِي "ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ"،

ہکذا فی "المحیط" (۲۳۲)

یعنی، آفاقی کے حق میں قرآن حج تمتع اور افراد سے افضل ہے اور تمتع

اُس کے حق میں افراد سے افضل ہے، "ظاہر الروایۃ" میں یہی مذکور

ہے، اسی طرح "محیط" (۲۳۳) میں ہے۔

۲۳۰۔ المسالك في المناسك، فصل بعد فصل: في صفة الحج المفرد، ۱/۳۷۱

۲۳۱۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب اول: در بیان احرام، فصل سیوم: در بیان

انواع احرام، ص ۶۸

۲۳۲۔ الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب المناسک، الباب السابع: فی القرآن التمتع، ۱/۲۳۹

۲۳۳۔ المحيط البرهانی، کتاب المناسک، الفصل التاسع: فی القارن، ۳/۶۷

اور علامہ عالم بن العلاء انصاری حنفی متوفی ۸۶۷ھ لکھتے ہیں:

أَعْلَمُ بَأَنَّ الْقِرَانَ فِي حَقِّ الْآفَاقِيِّ أَفْضَلُ مِنَ التَّمَتُّعِ وَالْإِفْرَادِ،
..... وَالتَّمَتُّعُ فِي حَقِّ الْآفَاقِيِّ أَفْضَلُ مِنَ الْإِفْرَادِ، وَهَذَا هُوَ

الْمَذْكُورُ فِي "ظَاهِرِ رَوَايَةِ" أَصْحَابِنَا، مَلْخَصاً (۲۳۴)

یعنی، جان لے کہ حج قرآن آفاقی کے حق میں تمتع اور افراد سے افضل
ہے اور تمتع اُس کے حق میں افراد سے افضل ہے اور ہمارے اصحاب کی
"ظاہر روایت" سے یہی مذکور ہے۔

ان عبارات سے معلوم ہوا کہ آفاقی کے حق میں حج افراد جائز ہے۔

واللہ تعالیٰ أعلم بالصواب

یوم الأحد، ۸ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۱۴ نومبر ۲۰۱۰م 686-F

مدینہ طیبہ سے حج قرآن کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک
گروپ کے حاجی پاکستان سے عمرہ کا احرام باندھ کر آئے عمرہ ادا کیا کچھ روز مکہ مکرمہ میں
ٹھہرنے کے بعد اُس گروپ کی مدینہ طیبہ روانگی ہوگئی، اب اُن کی مدینہ طیبہ سے مکہ مکرمہ
واپسی ہے اور حج کے ایام بھی قریب ہیں اور وہ چاہتے ہیں کہ ہم حج قرآن کا احرام باندھیں تو
انہوں نے ایک مفتی صاحب سے اس کے بارے میں جب پوچھا تو انہوں نے منع کر دیا کہ حج
قرآن کا احرام نہیں باندھ سکتے، اور اس کے بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یہ لوگ مدینہ طیبہ سے حج قرآن کا
احرام باندھ سکتے ہیں کیونکہ حج قرآن کی تعریف یہ ہے کہ حاجی میقات سے عمرہ اور حج کا ایک

ساتھ احرام باندھے جیسا کہ "مختصر القدوری" (۲۳۵) "کنز الدقائق" (۲۳۶) "وقایۃ الروایۃ" (۲۳۷)، "مجمع البحرين" (۲۳۸) اور "المختار الفتوی" (۲۳۹) وغیرہا میں مذکور ہے۔

اور اس سے صاف ظاہر ہے کہ حج قرآن کے لئے میقات سے عمرہ و حج دونوں کا ایک ساتھ احرام باندھنا شرط ہے، اس لئے جب یہ لوگ مدینہ طیبہ سے عمرہ و حج کا احرام باندھیں گے تو قارن ہو جائیں گے، ہم نے اس سے قبل بھی "فتاویٰ حج و عمرہ" میں قرآن کے جواز کا ذکر کیا ہے اب شمس الائمہ امام ابو بکر محمد بن احمد سرخسی حنفی متوفی ۳۸۳ھ کی "مبسوط" کے حوالے سے ذکر کرتا ہوں چنانچہ لکھتے ہیں کہ

إِنْ دَخَلَ بِعُمْرَةٍ فَاسِدَةٍ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ فَقَضَاهَا، ثُمَّ خَرَجَ حَتَّى جَاوَزَ الْمِيقَاتِ، ثُمَّ قَرَنَ عُمْرَةً وَحَجَّةً كَانَ قَارِنًا، لِأَنَّ أَكْثَرًا مَا فِيهِ أَنَّ حَالَهُ كَحَالِ الْمُكْحِيِّ مَتَى حَصَلَ بِمَكَّةَ بِالْعُمْرَةِ الْفَاسِدَةِ وَقَدْ بَيَّنَّا أَنَّ الْمُكْحِيَّ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْمِيقَاتِ ثُمَّ قَرَنَ حَجَّةً وَ عُمْرَةً كَانَ قَارِنًا، فَهَذَا مِثْلُهُ (۲۴۰)

یعنی، اگر وہ شخص حج کے مہینوں میں عمرہ فاسدہ کے ذریعے داخل ہوا، پھر عمرہ کی قضا کی، پھر وہ نکلا یہاں تک کہ میقات سے تجاوز کر گیا، پھر (میقات سے) عمرہ اور حج کا قرآن کیا تو وہ قارن ہے، اس لئے کہ زیادہ سے زیادہ اُس کا حال مکی کے حال کی طرح ہے جب مکہ میں عمرہ

۲۳۵۔ مختصر القدوری، کتاب الحج، باب القران، ص ۷۰

۲۳۶۔ کنز الدقائق، کتاب الحج، باب القران، ص ۲۹

۲۳۷۔ وقایۃ الروایۃ مع شرحہ، کتاب الحج، باب القران، ۲/۵۹۷

۲۳۸۔ مجمع البحرين، کتاب الحج، فصل: فی القران، ص ۲۳۵، ۲۳۶

۲۳۹۔ المختار الفتوی، کتاب الحج، باب القران، ص ۸۹

۲۴۰۔ المبسوط للسرخسی، کتاب المناسک، باب الجمع بین الإحرامین، ۲/۱۷۰

فاسدہ کے ذریعے وارد ہوا، اور بے شک ہم نے بیان کر دیا ہے کہ مکئی
نے جب میقات سے خروج کیا پھر حج اور عمرہ کا قرآن کیا تو وہ قارن
ہے، تو یہ شخص بھی اُس کی مثل ہے۔

شمس الانبہ علیہ الرحمہ کے فرمان کہ ”مکئی (حقیقی) جب میقات سے نکلا، پھر اُس نے
(میقات سے) حج و عمرہ کا قرآن کیا تو وہ قارن ہے اور یہ (آفاقی) شخص (جو مکئی کے حکم میں
ہے) اس کی مثل ہے“ سے صاف ظاہر ہے حقیقی مکئی جب میقات سے حج قرآن کا احرام باندھ
لے تو وہ قارن ہو جاتا ہے تو وہ شخص مکئی کے حکم میں ہے وہ بھی میقات سے حج قرآن کا احرام
باندھنے سے قارن ہو جائے گا۔

اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

إِلَّا أَنَّ الْمَكِّيَّ إِذَا بِالْكُوفَةِ، فَلَمَّا انْتَهَى إِلَى الْمِيقَاتِ قَرَأَ بَيْنَ
الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ، فَأَحْرَمَ لِهَما صَحَّ، وَيَلْزُمُهُ دُمُ الْقِرَانِ، لِأَنَّ صِفَةَ
الْقَارِنِ أَنْ تَكُونَ حَجَّتُهُ وَعُمْرَتُهُ مُتَقَارِنَتَيْنِ يَحْرُمُ جَمِيعاً مَعاً،
قَدْ وَجَدَ هَذَا فِي حَقِّ الْمَكِّيِّ (۲۴۱)

یعنی، مگر مکئی جب کوفہ میں ہو، پس جب میقات پر پہنچا اور اُس نے حج اور
عمرہ میں درمیان قرآن کیا، پس اُس نے دونوں کا احرام باندھا تو
درست ہوا، اور اُسے دم قرآن لازم ہوگا، کیونکہ صفت قارن یہ ہے کہ
اُس کا حج اور عمرہ دونوں مقارن ہوں، دونوں کا ایک ساتھ احرام
باندھے اور یہ صفت مکئی کے حق میں پائی گئی۔

اس عبارت سے بھی صاف ظاہر ہے کہ مکئی جب کوفہ گیا اور وہاں سے واپسی پر اُس نے
میقات سے حج قرآن کا احرام باندھا تو اُس پر احرام درست ہو گیا تو وہ شخص جو حکماً مکئی ہے وہ
جب اس طرح کرے گا تو اُس کا بھی قرآن درست ہو جائے گا کیونکہ جب وہ مکہ میں تھا تو حکماً
مکئی تھا اور جب مدینہ طیبہ گیا حکماً مدنی ہو گیا اور اُس کے لئے وہ جائز ہے جو وہاں کے رہنے

مغرب کی نماز پڑھتا ہے وہ ادا ہوتی ہے قضاء نہیں، اس لئے فقہاء کرام نے تصریح کر دی، نماز پڑھتے وقت ادا کی نیت کرے گا نہ کہ قضاء کی، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

وَيَنْبَوِي الْمَغْرِبَ أَدَاءً لَا قِضَاءً (۲۴۳)

یعنی، مغرب نماز میں ادا کی نیت کرے گا نہ کہ قضاء کی۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

نیت کند نماز مغرب را اداء کما صرح بہ فی "البحر الزاخر" وغیرہ نہ قضاء چنانکہ تو ہم کردہ اند بعضے عوام (۲۴۴)

یعنی، نماز مغرب میں ادا کی نیت کرے جیسا کہ "البحر الزاخر" وغیرہ میں اس کی تصریح کی ہے نہ کہ قضاء کی جیسا کہ بعض لوگوں کا وہم ہے۔

اور مثلاً علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

كما صرح به في "البحر الزاخر" وغيره خلافا لما يتوهمه العامة: فإنه عليه السلام قال لمن قال له في وقت المغرب "أما نصلي يا رسول الله؟ الصلاة أمامك" أي: وقتها وراءك (۲۴۵)

یعنی، جیسا کہ اس کی "بحر الزاخر" وغیرہ میں تصریح کی ہے برخلاف اُس کے کہ جس کا عوام نے وہم کیا، پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے فرمایا جس سے مغرب کے وقت کے بارے میں عرض کی یا رسول اللہ! کیا ہم نماز نہ پڑھ

۲۴۳۔ لباب المناسك مع شرحه للمقاري، باب أحكام المزدلفة، فصل: في الجمع بين

الصّلاتين بها، ص ۲۳۷

۲۴۴۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب ہفتم: در بیان مزدلفہ و احکام آن، فصل

دویم: در بیان جمع بین المغرب و العشاء در مزدلفہ، ص ۱۹۵

۲۴۵۔ المسلك المستقسط في المنسك المتوسط، باب أحكام المزدلفة، فصل: في الجمع

بين الصّلاتين بها، ص ۲۳۷

لیں، نماز تیرے آگے ہے، (۲۴۶) یعنی نماز کا وقت تیرے آگے ہے۔

اور اس کے تحت علامہ حسین بن محمد سعید بن عبد الغنی کی حنفی متوفی ۱۳۶۶ھ لکھتے ہیں:

أَقُولُ: وَأَمَّا قَوْلُ صَاحِبِ الْبَحْرِ الرَّائِقِ: "وَالْمَغْرِبُ قَضَاءٌ فَقَدْ

رَدَّهُ فِي "النَّهْرِ" حَيْثُ قَالَ: وَيَنْوِي فِي الْمَغْرِبِ الْأَدَاءَ لَا

الْقَضَاءَ كَمَا فِي "السَّرَاجِ" وَبِهِ انْدَفَعَ مَا فِي "الْبَحْرِ الرَّائِقِ": أَنَّ

الْمَغْرِبَ يَقَعُ قَضَاءً أَهْ كَذَا فِي "الْحِجَابِ" (۲۴۷)

یعنی، میں کہتا ہوں کہ صاحب "بحر الرائق" کا قول کہ "اور مغرب از

روئے قضاء کے" (۲۴۸) (پڑھے) پس تحقیق "نہر الفائق" (۲۴۹) میں

اس کا رد کیا جب کہ فرمایا مغرب میں ادا کی نیت کرے نہ کہ قضاء کی

جیسا کہ "السراج الوہاج" (۲۵۰) میں ہے اور اس سے وہ مندرج ہو گیا

جو "بحر الرائق" میں ہے کہ "مغرب قضاء واقع ہوگی" اہ، اسی طرح

"حباب" میں ہے۔

اور امام اکمل الدین محمد بن محمود بابر ترقی حنفی متوفی ۷۸۶ھ لکھتے ہیں:

۲۴۶۔ "صحيح بخارى" میں حضرت أسامة بن زيد رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ

ﷺ کی بارگاہ میں عرض کی، نماز؟ تو آپ نے ارشاد فرمایا: "الصَّلَاةُ أَمَانُكَ" نماز تیرے آگے

ہے، پھر حمزہ دلقہ تشریف لائے تو کامل وضو فرمایا، پھر نماز کی اقامت ہوئی پس آپ نے نماز پڑھائی

..... پھر اقامت ہوئی، آپ نے نماز پڑھائی اور ان کے مابین کوئی نماز ادا نہ فرمائی۔ (صحيح البخارى،

كتاب الحج، باب الجمع بين الصلاتين بالمزدلفة، برقم: ۱۶۲۷، ۱/۱۲، ۴۱۳)

۲۴۷۔ إرشاد السَّارَى إِلَى مَنَاسِكَ الْمُتَلَا عَلَى الْقَارَى، باب أحكام المزدلفة، فصل: فِي الْجَمْعِ

بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ بَهَا، ص ۲۳۷

۲۴۸۔ الْبَحْرُ الرَّائِقُ، كتاب الحج، باب الإحرام، تحت قول الكثر: وَصَلَّ بِالنَّاسِ الْعَشَائِينَ، ۵۹۷/۲

۲۴۹۔ النَّهْرُ الْفَائِقُ، كتاب الحج، باب الإحرام، تحت قول الكثر: بِأَذَانٍ وَإِقَامَةٍ، ۸۵/۲

۲۵۰۔ السَّرَاجُ الْوَهَّاجُ، صاحب "جَوْهَرُهُ نِيرُهُ" علامہ ابوبکر بن علی بن محمد حدادی زبیدی متوفی ۸۰۰ھ

کی کتاب ہے جو کہ "مختصر القدوری" کی شرح ہے۔

وَلَا يَحْزُرُ أَنْ يَكُونَ قِضَاءً فَتَعَيَّنَ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ وَقْتُهُ (۲۵۱)
یعنی، اور جائز نہیں کہ (نمازِ مغرب) قضاء ہو پس وہ اس (نماز) کا وقت
ہونا محتمل ہو گیا۔

وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

یوم الخمیس، ۱۹ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۲۵ نومبر ۲۰۱۰ م 693-F

مُزْدَلِفَہ میں مغرب وعشاء کے مابین تکبیر تشریق

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حاجی کو
مُزْدَلِفَہ میں مغرب وعشاء دونوں نمازیں عشاء کے وقت میں ملا کر پڑھنے کا حکم ہے اور یہ حکم ہے
کہ مغرب وعشاء کے فرضوں کے درمیان سقت و نفل وغیرہ نہ پڑھے اور نہ کسی اور کام میں
مشغول ہو، اب سوال یہ ہے کہ مغرب کی نماز سے فراغت کے بعد تکبیرات تشریق کہے یا نہ
کہے حالانکہ تکبیر کہنے میں بہت ہی کم وقت صرف ہوتا ہے۔

(السائل: حافظ بلال قادری، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: بعض علماء کرام کا اس بارے میں
کہنا ہے کہ فقہاء کرام کی جمع بین الصلاّاتین کے بارے میں یہ عبارت کہ ”امام و مقتدی کے
لئے مکروہ ہے دونوں نمازوں کی مابین سُتُن و نوافل یا کسی اور کام میں مشغول ہونا“ یہ اپنے عموم
کے ساتھ تکبیر تشریق کو بھی شامل ہے، اس لئے وہ دونوں کے بعد تکبیرات تشریق کہے یعنی
دونوں نمازوں کے مابین کسی بھی عمل کے ساتھ فصل نہ کرے اور ان کی دلیل نبی کریم ﷺ کا
عمل ہے جو حدیث شریف میں وارد ہے چنانچہ ”صحیح مسلم“ میں عرفات کے بارے میں
حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ہے کہ

”ثُمَّ اَذَّنَ، ثُمَّ اَقَامَ فَصَلَّى الظُّهْرَ، ثُمَّ اَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ وَلَمْ يُصَلِّ

بَيْنَهُمَا شَيْئًا“

یعنی، پھر اذان ہوئی، پھر اقامت ہوئی تو نماز ظہر پڑھائی، پھر اقامت ہوئی تو نماز عصر پڑھائی اور ان کے مابین کوئی نماز ادا نہ فرمائی۔

اور مزدلفہ کے بارے میں ہے کہ

”حَتَّى أَتَى الْمُزْدَلِفَةَ، فَصَلَّى بِهَا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِأَذَانٍ وَاحِدٍ وَاقَامَتَيْنِ، وَلَمْ يُسَبِّحْ بَيْنَهُمَا شَيْئًا“ (۲۵۲)

یعنی، تک کہ مزدلفہ تشریف لائے، پس وہاں ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ مغرب و عشاء کی نمازیں پڑھائیں اور ان کے درمیان کوئی نماز ادا نہ فرمائی۔

اور ”مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ“ میں ہے کہ حضرت جابر فرماتے ہیں:

”صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِأَذَانٍ وَاحِدٍ وَاقَامَتَيْنِ، وَلَمْ يُسَبِّحْ بَيْنَهُمَا“ (۲۵۳)

یعنی، رسول اللہ ﷺ نے ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ مغرب اور عشاء کی نمازیں پڑھائیں اور ان کے مابین کوئی نماز ادا نہ فرمائی۔

اور کچھ علماء کرام کے نزدیک ان نمازوں کے مابین تکبیرات تشریق کہنے میں حرج نہیں کیونکہ حدیث شریف میں تو یہ ہے کہ آپ ﷺ نے دونوں نمازوں کے مابین کوئی نماز نہ پڑھی، اس سے تکبیر تشریق کا ترک لازم نہیں آتا اور اس لئے اُن کے نزدیک نماز نہ پڑھنے پر تکبیر نہ کہنے کو قیاس نہیں کیا جائے گا کیونکہ تکبیرات تشریق کا وجوب علیحدہ ہے اور پھر تکبیر کہنے میں جو وقت صرف ہوتا ہے وہ اتنا قلیل ہے جسے دو فرضوں کے مابین فاصل قرار نہیں دیا جائے

۲۵۲۔ صحیح مسلم، کتاب الحج، باب حجة النبي ﷺ، برقم: ۱۴۷/۲۹۲۲۔ (۱۲۱۸)،

ص ۵۶۶، ۵۶۷

۲۵۳۔ المصنف لابن أبي شيبه، كتاب المناسك، باب من قال: لا يحزته الأذان بجمع وحده

گا اور تکبیرات تشریق کا وجوب ہم احناف کے نزدیک ثابت ہے اور اس کے سقوط کے لئے دلیل کی ضرورت ہے اور سقوط کی کوئی صریح دلیل نہیں ہے، چنانچہ علامہ حسین بن محمد سعید بن عبد الغنی کی حنفی متوفی ۱۳۶۶ھ لکھتے ہیں کہ سید محمد امین ابن عابدین نے فرمایا کہ

قُلْتُ: فِيهِ نَظَرٌ، فَإِنَّ الْوَارِدَ فِي الْحَدِيثِ "أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَامَ فَصَّلَى الْعَصْرَ، وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا"، فِيهِ التَّصْرِيحُ بِتَرْكِ الصَّلَاةِ بَيْنَهُمَا، وَلَا يُلْزَمُ مِنْهُ تَرْكُ التَّكْبِيرِ، وَلَا يُقَاسُ عَلَى الصَّلَاةِ لِوُجُوبِهِ دُونِهَا، لِأَنَّ مَدَّتَهُ يَسِيرَةٌ، حَتَّى لَمْ يُعَدَّ فَاصلًا بَيْنَ الْفَرِيضَةِ الْآتِيَةِ، (۲۵۴) وَ الْحَاصِلُ: أَنَّ التَّكْبِيرَ بَعْدَ ثُبُوتِ وَجُوبِهِ عِنْدَنَا لَا يَسْقُطُ هُنَا إِلَّا بِدَلِيلٍ، وَ مَا ذُكِرَ لَا يَصِحُّ (۲۵۵) لِلدَّلَالَةِ كَمَا عَلِمْتُهُ، هَذَا مَا ظَهَرَ لِي وَ اللَّهُ أَعْلَمُ۔ اھ (۲۵۶)

یعنی، (علامہ شامی ۲۵۷) فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ اس میں (یعنی دونوں نمازوں کے مابین تکبیر تشریق نہ کہنے کے قول میں) نظر ہے، پس بے شک وارد حدیث شریف میں تو یہ کہ حضور ﷺ نے (عرف کے روز) ظہر کی نماز ادا فرمائی پھر اقامت ہوئی پس عصر کی نماز ادا فرمائی اور ان دونوں کے مابین کوئی نماز نہ پڑھی، پس اس میں تو دونوں نمازوں کے درمیان کوئی نماز نہ پڑھنے کی تصریح ہے جس سے ترک تکبیر لازم نہیں آتا اور نماز نہ پڑھنے پر قیاس نہیں کیا جائے گا اس لئے کہ اس کا وجوب علیحدہ ہے، کیونکہ تکبیر کی مدت تھوڑی ہے یہاں تک کہ اسے دوسرے

۲۵۴۔ وفی "الرَّادِّ": "الرَّاتِبَةِ" مکان "الْآتِيَةِ"

۲۵۵۔ وفی "الرَّادِّ": "لَا يَصْلُحُ" مکان "لَا يَصِحُّ"

۲۵۶۔ إرشاد النَّارِ إِلَى مَنَاسِكَ الْمَلَا عَلَى الْقَارِ، باب الوقوف بعرفات و أحكامه، فصل:

فِي الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ بِعَرَفَةَ، ص ۲۱۵

۲۵۷۔ رَدُّ الْمُحْتَارِ عَلَى الثَّوِّ الْمُخْتَارِ، كتاب الحج، فصل في الإحرام، مطلب: في الرُّوْحِ إِلَى

فرض میں فاصل شمار نہیں کیا جاتا، حاصل کلام یہ ہے کہ ہمارے نزدیک تکبیر کے وجوب کے ثبوت کے بعد سوائے دلیل کے ساقط نہ ہوگا اور (دلیل کے طور) جو ذکر کیا گیا وہ دلالت کے لئے درست نہیں ہے جیسا کہ تم اسے جانتے ہو، یہ وہ ہے جو (اس باب میں) میرے لئے ظاہر ہوا اور اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

اس کے بعد علامہ حسین بن محمد سعید کی حنفی لکھتے ہیں:

و لم يتعقبه العلامة الرافعي في تقريره عليه، فيظهر أنه موافق، ثم رأيت العلامة طاهر سنبل قرّر أيضاً نحو ما في "رد المحتار" (۲۵۸)

یعنی، اور (علامہ شامی نے جب دونوں نمازوں کے مابین تکبیر تشریق کے عدم سقوط کو ثابت کیا تو) علامہ رافعی نے اپنی تقریر (یعنی تقریرات رافعی) میں اس پر تعقب نہ فرمایا تو ظاہر ہوا کہ وہ اس کے موافق ہیں، پھر علامہ طاهر سنبل نے بھی اسے ثابت رکھا (یعنی وجوب کے عدم سقوط کو) مثل اس کے جو "رد المحتار" (۲۵۹) میں ہے۔

لہذا جس پر تکبیرات تشریق واجب ہیں اس پر عرفہ کے روز ظہر و عصر ملا کر پڑھنے کی صورت میں ان دونوں نمازوں کے مابین اور مزدلفہ میں مغرب و عشاء ملا کر پڑھتے وقت دونوں کے مابین واجب رہیں گی۔

واللہ تعالیٰ أعلم بالصواب

يوم الأربعاء، ۱۸ ذو الحجة ۱۴۳۱ھ، ۲۴ نوفمبر ۲۰۱۰م 692-F

۲۵۸۔ إرشاد الساری إلى مناسک مناسک الملا علی القاری، باب الوقوف بعرفات و

إحکامه، فصل الجمع بین الصلاتین بعرفة، ص ۲۱۵، ۲۱۶

۲۵۹۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، فصل: فی الإحرام، مطلب: فی الروح

إلى عرفات، تحت قوله: علی الواجب، تنبيه، ۵۹۳/۳

طواف زیارت کی حج میں اہمیت

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ دو میاں بیوی بہت ضعیف اور بیمار ہیں جنہوں نے اب سولہ ذوالحجہ تک طواف زیارت نہیں کیا ہے، خود چلنے کی بھی قدرت نہیں رکھتے اور طبیعت نامساں ہونے کی وجہ سے پاکستان واپسی کا پروگرام ہے، اب اس کی کیا صورت ہوگی؟ اگر طواف زیارت نہ کریں اُس کی جگہ کوئی دم وغیرہ لازم ہو تو وہ دے دیں تو کفایت کرے گا یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طواف زیارت حج کا دوسرا رکن ہے (۲۶۰) چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

و الرُّكْنُ الْآخِرُ: هُوَ طَوَافُ الزِّيَارَةِ (۲۶۱)

یعنی، اور دوسرا رکن وہ طواف زیارت ہے۔

اور علامہ عالم بن الطاء انصاری متوفی ۷۸۶ھ لکھتے ہیں کہ

فَنَقُولُ: رُكْنُ الْحَجِّ: الْوُقُوفُ بِعَرَفَةَ وَ طَوَافُ الزِّيَارَةِ (۲۶۲)

یعنی، پس ہم کہتے ہیں کہ حج کے رکن وقوف عرفہ اور طواف زیارت ہیں۔

قرآن کریم میں ہے:

۲۶۰۔ حج کے کل تین فرض ہیں ایک احرام، دوسرا وقوف عرفہ اور تیسرا طواف زیارت چنانچہ علامہ عالم بن

الطاء انصاری حنفی متوفی ۷۸۶ھ لکھتے ہیں: نو فی "الکافی" فرض الحج: الاحرام و الوقوف

بعرفة، و طواف الزیارة (الفتاوی التاتاریخانیة، کتاب الحج، الفصل الثانی: فی بیان

رُكْنِ الْحَجِّ وَ كَيْفِيَّةِ وَجُوبِهِ، ۳۳۱/۲) یعنی، "کافی" میں ہے کہ حج کے فرض، احرام،

وقوف عرفہ اور طواف زیارت ہیں۔ اور ان میں سے دو رکن ہیں وقوف عرفہ اور طواف زیارت۔

۲۶۱۔ المسالك فی المناسک، فصل: فی بیان فرائض الحجّ و سنّته إلخ، ۳۲۰/۱

۲۶۲۔ الفتاوی التاتاریخانیة، کتاب الحجّ، الفصل الثانی: فی بیان رُكْنِ الْحَجِّ وَ كَيْفِيَّةِ

﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ

الْعَتِيقِ﴾ (۲۶۳)

ترجمہ: پھر اپنا میل کچل اُتاریں اور اپنی نیتیں پوری کریں اور اس آزاد

گھر کا طواف کریں۔ (کنز الایمان)

اس آیت کریمہ کے تحت علامہ کرمانی لکھتے ہیں:

أمر بالطَّوْفِ بعدَ قضاءِ التَّفَثِ وهو إزالةُ الدَّرَنِ، و الطَّوْفِ

الَّذِي يَحِبُّ بعدَ قضاءِ التَّفَثِ عَقِيْبَهُ فِي يَوْمِ النَّحْرِ إِنَّمَا هُوَ

طَوَافُ الزِّيَارَةِ لَا غَيْرُ (۲۶۴)

یعنی، اللہ تعالیٰ نے قضاء تفت کے بعد طواف کا حکم فرمایا اور قضاء تفت

میل زائل کرنا ہے اور طواف جو قضاء تفت کے بعد یوم نحر میں واجب

ہے وہ صرف طواف زیارت ہے نہ اور کوئی (طواف)۔

اور علامہ نظام حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا کہ:

هَذَا الطَّوْفُ يُسَمَّى طَوَافَ الزِّيَارَةِ، وَ طَوَافَ الرُّكْنِ، وَ طَوَافُ

يَوْمِ النَّحْرِ، كَذَا فِي "فَتَاوَى قَاضِيخَانَ" وَ فِي "الْحَجَّةِ": وَ يَقَالُ

لَهُ: طَوَافُ الْوَاجِبِ، كَذَا فِي "النَّسَارَخَانِيَّةِ" (۲۶۵)

یعنی، اس طواف کا نام طواف زیارت، طواف رکن، طواف یوم نحر رکھا

جاتا ہے، اسی طرح "فتاویٰ قاضیخان" (۲۶۶) میں ہے اور "فتاویٰ

حجۃ" میں ہے کہ اسے "طواف واجب" کیا جاتا ہے، اسی طرح

۲۶۳۔ الحج: ۲۲/۲۹

۲۶۴۔ المسالك فی المناسک، فصل: فی بیان فرائض الحجّ وُسْتَه إلخ، ۱/۳۲۰

۲۶۵۔ الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب المناسک، الباب الخامس: فی کیفیۃ أداء الحج، ۱/۲۳۲

۲۶۶۔ فتاویٰ قاضیخان علی هامش الہندیۃ، کتاب الحجّ، فصل: فی کیفیۃ أداء الحجّ، ۱/۳۹۶

”فتاویٰ تثار خانہ“ (۲۶۷) میں ہے۔

اور علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

یسمی طواف الإفاضة و طواف یوم النحر (۲۶۸)

یعنی، اس کا نام ”طواف افاضة“ اور ”طواف یوم نحر“ رکھا جاتا ہے۔

اور اس کی ادائیگی کے بغیر حج مکمل نہ ہوگا چنانچہ علامہ کرمانی لکھتے ہیں:

و أنه فرض لا یتم الحج بدونه (۲۶۹)

یعنی، اور یہ (طواف زیارت حج میں) فرض ہے، حج اس کے بغیر پورا نہ

ہوگا۔

اور کوئی چیز رکن کا بدل نہیں بن سکتی اور طواف زیارت حج میں رکن ہے چنانچہ علامہ

کرمانی حنفی لکھتے ہیں:

و حدُّ الرُّکْنِ ما لا یُجزی عنه البدل (۲۷۰)

یعنی، رکن کی تعریف یہ ہے کہ جس سے بدل جائز نہ ہو۔

امام ابو بکر احمد بھٹاوی حنفی متوفی ۳۷۰ھ لکھتے ہیں:

فأمّا طواف الزيارة فإنه لا ینوب عنه شیءٌ و ینیقی الحاجُّ

۲۶۷۔ الفتاویٰ التثار خانہ، کتاب الحج، الفصل الثالث: فی تعلیم أعمال الحج، الکلام فی

الرّمی فی مواضع، ۳۵۱/۲، و فیہ: هذا هو الطّواف المفروض فی الحجّ، و یسمی

”طواف الإفاضة“ و ”طواف یوم النحر“ و فی ”الخانہ“ و یسمی ”طواف الزّیارة“

وفی ”الحجّة“؛ و یقال لہ: ”الطّواف الواجب“ و فی ”شرح الطّحاوی“؛ و یسمی

”طواف الرُّکْن“، یعنی، یہ طواف حج میں فرض ہے اور اس کا نام ”طواف افاضة“ اور ”طواف یوم

نحر“ رکھا جاتا ہے اور ”خانہ“ میں ہے اس کا نام ”طواف زیارت“ رکھا جاتا ہے اور ”حجّت“ میں

ہے کہ اسے ”طواف واجب“ کہا جاتا ہے اور ”شرح الطّحاوی“ میں ہے کہ اس کا نام ”طواف

رکن“ رکھا جاتا ہے۔

۲۶۸۔ الهدایۃ، باب الإحرام، تحت قوله: هذا الطّواف هو الخ، ۱-۲/۱۸۰

۲۶۹۔ المسالک فی المناسک، فصل: فی بیان أنواع الأطوفۃ، ۱/۴۲۶

۲۷۰۔ شرح الطّحاوی، ۱/۳۲۰

مُحْرَمًا مِنَ النَّسَاءِ حَتَّى يَطُوفَهُ (۲۷۱)

یعنی، مگر طواف زیارت تو کوئی شیء اُس کے قائم مقام نہیں ہوتی، حاجی عورتوں کے حق میں محرم رہتا ہے یہاں تک کہ طواف کرے۔

اور علامہ عالم بن العلاء انصاری حنفی متوفی ۸۶۷ھ لکھتے ہیں:

وَفِي "شرح الطحاوی": ثُمَّ الرُّكْنُ لَا يَجْزِي عَنْهُ الْبَدَلُ وَلَا يَتَخَلَّصُ عَنْهُ بِالْذَّمِّ إِلَّا بِإِثْبَانٍ عَلَيْهِ، وَالْوَجِبُ يَجْزِي عَنْهُ الْبَدَلُ إِذَا تَرَكَهُ (۲۷۲)

یعنی، "شرح الطحاوی" میں ہے کہ پھر رُکن سے کوئی بدل جائز نہیں اور نہ دم کے ذریعے اُس سے خلاصی حاصل ہو سکتی ہے مگر اُس کے عین کو ادا کرنے سے، اور واجب سے بدل جائز ہوتا ہے جب اُسے ترک کر دے۔ یاد رہے کہ حج کے تیوں فرائض کا یہی حکم ہے چنانچہ علامہ کرماتی حنفی لکھتے ہیں:

وَالْحَجُّ لَا يَتِمُّ بِلَوْنِ هَذِهِ الثَّلَاثَةِ، وَالدَّمُّ لَا يَقُومُ مَقَامَهَا وَلَا يُجْبِرُهَا (۲۷۳)

یعنی، حج ان تین (یعنی احرام، وقوف عرفہ اور طواف زیارت) کے بغیر مکمل نہیں ہوتا اور دم ان کے قائم مقام نہیں ہوتا اور نہ انہیں پورا کرتا ہے۔

لہذا طواف زیارت کرنا ہی ہوگا اور ان پر ایام نحر سے تاخیر کی وجہ سے دم بھی لازم ہوگا کیونکہ طواف زیارت کا ایام نحر یعنی بارہ ذوالحجہ کے غروب آفتاب تک ادا کرنا واجب ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی واجبات حج کے بیان میں لکھتے ہیں:

و طَوَافُ الزِّيَارَةِ فِي أَيَّامِ النَّحْرِ (۲۷۴)

۲۷۱۔ احکام القرآن للرازی، سورۃ البقرۃ، القول فی الطائفین و العاکفین الخ، ۱/۱۱۰

۲۷۲۔ الفسوی التاتاریخانیۃ، کتاب الحج، الفصل الثانی: فی بیان رُکن الحج، و کیفیۃ

وجوبہ، ۳۳۱/۲

۲۷۳۔ المسالک فی المناسک، فصل: فی بیان فرائض الحج و سنتہ الخ، ۱/۳۲۰

۲۷۴۔ لباب المناسک مع شرحہ للقاری، باب فرائض الحج، فصل: فی واجباتہ، ص ۷۸

یعنی، طواف زیارت کا ایام نحر میں ہونا واجب ہے۔

طواف زیارت کا ایام نحر میں ہونا واجب ہے، اس کا مطلب ہے کہ اُس کے طواف کے اکثر پھیروں کا ایام نحر میں ادا کرنا واجب ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی اور ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و طواف الزيارة أي: آخره في أيام النحر أي: على قول

الإمام (۲۷۵)

یعنی، اکثر طواف زیارت کا ایام نحر میں ہونا واجب ہے اور یہ امام اعظم کا قول ہے۔

اور اس میں صرف حیض ونفاس والی عورت کو رخصت ہے اُس کے علاوہ جو بھی ان ایام سے طواف زیارت کو مؤخر کرے گا اُس پر دم لازم آئے گا، چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

و يَكْرَهُ تَأْخِيرُهُ عَنْ هَذِهِ الْأَيَّامِ وَإِنْ أَخَّرَهُ عَنْهَا لَزِمَتْهُ دَمٌ عِنْدَ أَبِي

حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ (۲۷۶)

یعنی، طواف زیارت کی ان ایام سے تاخیر مکروہ ہے اور اگر ان ایام سے مؤخر کیا تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اُس پر دم لازم ہوا۔

اس لئے وہیل چیئر پر بٹھا کر انہیں طواف کروادیا جائے، کوئی مددگار نہ ملے تو مزدوری پر لوگ مل جاتے ہیں جو معتدوں کو طواف سعی کروادیتے ہیں، اس طرح ان کا یہ فرض ادا ہو جائے گا اور اگر سعی نہ کی وہ بھی کروادیں کہ حج میں واجب ہے، اور یہ لوگ آفاقی ہیں لہذا طواف زیارت کے علاوہ ایک اور طواف بھی کروادیا جائے جو طواف وداع ہو جائے گا کہ یہ طواف واجب ہے۔

اگر طواف زیارت نہ کیا تو حج مکمل نہ ہوگا لازم رہے گا کہ دوبارہ مکہ معظمہ آکر کریں اور جب

تک طواف نہ کیا، عورت حلال نہ ہوگی اور طوافِ وداع نہ کیا اور چلے گئے تو دم لازم آئے گا، اسی طرح سعی نہ کی اور چلے گئے تو اُس کا بھی دم دینا ہوگا اور دم سر زمین حرم پر ذبح کرنا لازم ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۱۷ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۲۳ نومبر ۲۰۱۰م 691-F

طوافِ وداع کا وقت کب شروع ہوتا ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طوافِ وداع کا وقت کب شروع ہوتا ہے؟، کُتب فقہ کی بعض عبارات سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اُس کا وقت تیسرے روز یعنی بارہ تاریخ کی رمی کے بعد سے شروع ہوتا ہے، اس لئے کوئی شخص طوافِ زیارت کے بعد بارہ کی رمی سے قبل طواف کر لے اور آخری رمی سے فراغت کے بعد اپنے وطن روانہ ہو جائے تو اُس کا یہ طواف طوافِ وداع سے درست ہو جائے گا یا نہیں؟
(السائل: حافظ محمد رضوان، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طواف کے لئے ایک وقتِ جواز ہے اور دوسرا وقتِ استحباب، چنانچہ علامہ نظام حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور ہند کے علماء احناف کی ایک جماعت نے لکھا کہ:

وَلَهُ وَقَتَانِ: وَقْتُ الْجَوَازِ وَقْتُ الْإِسْتِحْبَابِ (۲۷۷)

یعنی، اس کے لئے دو وقت ہیں، وقتِ جواز اور وقتِ استحباب۔

اور وقتِ جواز تو طوافِ زیارت کے بعد ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

أَوَّلُ وَقْتِهِ بَعْدَ طَوَافِ الزِّيَارَةِ (۲۷۸)

۲۷۷۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الخامس: فی کیفیۃ أداء الحج، ۱/۲۳۴،

مطبوعہ: دار احیاء التراث العربی، بیروت، و ۱/۲۹۸، مطبوعہ: دار الفکر، بیروت

۲۷۸۔ باب المناسک مع شرحہ للقاری، باب أنواع الأطوف، الثالث: طواف الصلر، ص ۱۵۸

یعنی، اُس کا اول وقت طواف زیارت کے بعد ہے۔

اور مثلاً علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

أو بعد ما حلَّ النَّفَرُ أی: بعد ما طَافَ لِلزَّيَارَةِ (۲۷۹)

یعنی، یا اُس کے بعد کہ لوٹنا حلال ہو گیا یعنی طواف زیارت کر لینے کے بعد۔

اور علامہ نظام (۲۸۰) اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ (۲۸۱) لکھتے ہیں:

فَالْأَوَّلُ: أَوَّلُهُ بَعْدَ طَوَافِ الزَّيَارَةِ إِذَا كَانَ عَلَى عِزْمِ السَّفَرِ

یعنی، پس اول، اُس کا اول وقت طواف زیارت کے بعد ہے جب کہ عزم سفر پر ہو۔

اور محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

وَأَوَّلُ وَقْتِ جَوَازِ طَوَافٍ وَدَاعٍ بَعْدَ طَوَافِ زِيَارَةِ سِتِّ (۲۸۲)

یعنی، طواف وداع کا اول وقت جواز طواف زیارت کے بعد ہے۔

اور طواف وداع کا مستحب وقت وہ ہے جس وقت سفر کرنے کا ارادہ کر لے چنانچہ علامہ نظام حنفی لکھتے ہیں:

وَالثَّانِي: أَنْ يُوقِعَهُ عِنْدَ إِرَادَةِ السَّفَرِ (۲۸۳)

۲۷۹۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسط، باب أنواع الأظوف، فصل: بعد فصل: في شرائط صحة الطواف مع قوله: أو بعد ما إلخ، ص ۱۶۱

۲۸۰۔ الفتاوى الهندية، كتاب المناسك، الباب الخامس في كيفية أداء الحج، ۲۳۴/۱، مطبوعة: دار احياء التراث العربی، بیروت، (۲۹۸/۱)، مطبوعة: دار الفكر، بیروت

۲۸۱۔ رد المحتار على التمر المحنار، كتاب الحج، مطلب: في طواف الصدر، تحت قوله: ثم إذا أراد السفر، ۶۲۱/۳

۲۸۲۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب میوم: در بیان طواف و انواع آن، فصل اول: در بیان انواع طواف، ص ۱۱۴

۲۸۳۔ الفتاوى الهندية، كتاب المناسك، الباب الخامس: في كيفية أداء الحج، ۲۳۴/۱

یعنی، طواف وداع کا مستحب وقت یہ ہے کہ سفر کے ارادے کے وقت ادا کرے۔

حتى روى عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى: أنه لو طاف ثم أقام إلى العشاء، فأحبُّ إليَّ أن يطوف طوافاً آخر، ليكون توديع البيت آخر عهده، كذا في "البحر الرائق" (۲۸۴)

یعنی، یہاں تک کہ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ اس نے اگر طواف (وداع) کر لیا، پھر عشاء تک ٹھہرا تو میرے نزدیک پسندیدہ یہ ہے کہ وہ دوسرا طواف کرے تاکہ بیت اللہ شریف کو وداع کرنا اس کا آخری عہد ہو، اسی طرح "بحر الرائق" (۲۸۵) میں ہے۔

ہاں فقہاء کرام کی بعض عبارات سے یہ اشتباہ ہوتا ہے کہ طواف وداع کا وقت بارہ تاریخ کی رہی کے بعد ہے جیسے علامہ ابو منصور محمد بن کرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ کی عبارت کہ

لأبي حنيفة رحمه الله تعالى "إذا حلَّ النحر الأول، وهو وقت الخروج من منى لترك المبيت فيها فقد حلَّ له وقت طواف الوداع" (۲۸۶)

یعنی، امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک جب نحر اول کا وقت آگیا اور وہ رات گزارنے کو چھوڑنے کے لئے منی سے نکلنے کا وقت ہے تو طواف وداع کا وقت آگیا۔

اور علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی کی عبارت:

۲۸۴۔ فتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الخامس: فی کیفیۃ أداء الحج، ۱/۲۹۸

۲۸۵۔ البحر الرائق، کتاب الحج، باب الإحرام، تحت قوله: فطَفُّ المصلى إلخ، ۲/۶۱۴

۲۸۶۔ المسالك فی المناسک، فصل: فی بیان أنواء الأطوفة، ۱/۴۳۳

أو بعد ما حلّ النفر (۲۸۷)

یعنی، یا بعد اس کے کہ نفر کا وقت آ گیا۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹوی حنفی کی عبارت کہ:

تجئیں اگر طواف کرد بعد از ایام تشریق طواف مطلق یا طواف تطوّر

واقع گردد از طواف وداع (۲۸۸)

یعنی، اسی طرح اگر ایام تشریق کے بعد طواف کیا، مطلق طواف یا نفلی

طواف تو وہ طواف وداع سے واقع ہوگا۔

لیکن ان عبارات میں طواف وداع کے مستحب وقت کو بیان کیا گیا ہے نہ کہ وقت جواز

کو، وقت جواز تو طواف زیارت کے بعد ہے جیسا کہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی نے ”اللباب“

میں اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹوی نے ”حیات القلوب“ میں دوسرے مقام پر صراحت لکھا ہے کہ

وقت جواز طواف زیارت کے بعد ہے۔

اسی لئے ملا علی قاری حنفی نے لکھا کہ:

و أما ما فی ”المشكلات“ من أنّ وقته بعد الفراغ من مناسك

الحج، فمحمولٌ على وقت استحبابه (۲۸۹)

یعنی، مگر جو ”مشکلات“ میں ہے کہ بے شک طواف وداع کا وقت

مناسک حج سے فراغت کے بعد ہے پس وہ طواف وداع کے وقت

استحباب پر محمول ہے۔

۲۸۷۔ لباب المناسک مع شرحه للمقاری، باب أنواع الأظوف، فصل بعد فصل: فی شرائط

صحة الطواف، ص ۱۶۱

۲۸۸۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب سیوم در بیان طواف و انواع آن، فصل

دویم در بیان شرائط صحة طواف، ص ۱۱۷

۲۸۹۔ المسلك المتقسط فی المناسک المتوسطة، باب أنواع الأظوف، الثالث: طواف

لہذا ثابت ہوا کہ اگر کوئی شخص طواف زیارت کے بعد اور طواف کر لے چاہے دس ذوالحجہ کو کرے یا گیارہ یا بارہ کو اور وداع کی نیت سے طواف کئے بغیر وطن چلا جائے تو اُس کا یہ واجب ادا ہو جائے گا کیونکہ اُس نے طواف اُس وقت کیا جب طواف وداع کرنا جائز تھا اس لئے یہ طواف طواف وداع ہو جائے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة، ۶ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۱۲ نومبر ۲۰۱۰ م 684-F

مآخذ ومراجع

- ☆ القرآن الكريم
- ١- أحكام القرآن، للرازي، للإمام أبي بكر أحمد بن الحصاص (ت ٣٧٠ هـ)، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م.
- ٢- إرشاد الساري إلى مناسك الملا على القاري - للمكي، حسين بن محمد سعيد بن عبد الغنى الحنفى (ت ١٣٦٦ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م.
- ٣- بداية المبتدى (متن الهداية)، للمرغيناني، برهان الدين أبي الحسن علي بن أبي بكر الحنفى (ت ٥٩٣ هـ)، دار الأرقم، بيروت.
- ٣- البحر الزائق شرح كنز الدقائق - لابن نجيم، زين الدين بن إبراهيم بن محمد المصري الحنفى (ت ٩٧٠ هـ)، ضبطه الشيخ زكريا عميرات، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م.
- ٥- البحر العميق في مناسك المعتمر والحاج إلى بيت الله العتيق، لابن الضياء، محمد بن أحمد المكي الحنفى (ت ٨٥٤ هـ)، تحقيق عبد الله نذير أحمد عبدالرحمن مزى، مؤسسة الريان، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م.
- ٦- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع - للكاساني، علاؤ الدين أبي بكر بن مسعود الحنفى (ت ٥٨٧ هـ) تحقيق و تعليق على محمد معوض وعادل أحمد، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م.
- ٤- البناية شرح الهداية، للمعنى، الإمام محمود بن محمد بن موسى المعروف بدر الدين الحنفى (ت ٨٥٥ هـ)، تحقيق أيمن صالح شعبان، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م.
- ٨- بهار شريعة. للأعظمي، محمد أحمد على صدر الشريعة الحنفى (ت ١٣٦٧ هـ).

المكتبة المدنية، كراتشي، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م.

٩- التجريد (الموسوعة الفقهية المقارنة)، للقلنوري، الإمام أبي الحسين أحمد بن

محمد بن جعفر الحنفى (ت ٤٢٨ هـ)، تحقيق مركز الدراسات الفقهية و

الاقتصادية: أ. ذ. محمد أحمد سراج وأ. د. علي جمعة محمد، مكتبة

محمودية، أرك بازار، قندهار.

١٠- تحفة الفقهاء، للشمس قندي، للإمام علاء الدين محمد بن أحمد الحنفى (ت

٥٣٩ هـ)، دار الفكر، بيروت، الطبعة ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م.

١١- تنوير الأبصار وجامع البحار في فروع فقه الحنفى (مع شرحه للحصكفى)،

للمسمر تاشى، العلامة محمد بن عبد الله بن أحمد الغزى الحنفى (ت ١٠٠٤)،

تحقيق عبد المنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة

الأولى ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م.

١٢- جة الممتمار على رة المختار، للإمام الشيخ أحمد رضا خان (ت ١٣٤٠ هـ)،

المكتبة المدنية، كراتشي، الطبعة الأولى ١٤٧٢هـ - ٢٠٠٧م.

١٣- جمع المناسك و نفع الناسك المعروف بالمنسك الكبير، للإمام

رحمت الله بن القاضي عبد الله السندى الحنفى (ت ٩٩٣ هـ أو ٩٩٤ هـ)،

أفغانستان.

١٤- حاشية ذخيرة العقبي، للعلامة محمد عالم الحضركوتى، المطبع الإسلامى الواقع فى

بلدة لاهور، الطبعة ١٣٢٩هـ.

١٥- حاشية الطحطاوى على الدر المختار، للعلامة أحمد بن محمد الحنفى (ت

١٢٣١ هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥م.

١٦- حاشية العلامة ابن حجر الهيتمى (على شرح الإيضاح فى مناسك الحج) -

تحقيق عبد المنعم إبراهيم، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، الطبعة

الثانية ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م.

- ١٥- الحاوى القدسى فى فروع فقه الحنفى، للغزوى، للإمام القاضى جمال الدين أحمد بن محمود الحلبي الحنفى (ت ٥٩٣هـ)، تحقيق: الدكتور صالح العلى، المكتبة التَّورِيَّة الرِّضَوِيَّة، لاهور، الطَّبعة الأولى ١٤٣٢هـ - ٢٠١١م.
- ١٨- حيلة القلوب فى زيارة المحبوب - للسَّندى، المخلوم محمد هاشم بن عبدالغفور الحارثى السَّندى الحنفى (ت ١١٧٤هـ)، إدارة المعارف، كراتشى ١٣٩١هـ
- ١٩- حيلة القلوب فى زيارة المحبوب - للسَّندى، المخلوم محمد هاشم بن عبدالغفور الحارثى السَّندى الحنفى (ت ١١٧٤هـ)، مطبع فتح الكريم، بومبائى
- ٢٠- اللُّزَّ المختار (شرح تنوير الأبصار) - للحصكفى، علاؤ الدين محمد بن على الحصنى الحنفى (ت ١٠٨٨هـ) تحقيق عبدالمنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية، بيروت، الطَّبعة الأولى ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م
- ٢١- ذخيرة العقبى، للعلامة المحقِّق يوسف بن جنيد الملقب بأخى حلبي الرُّومى الحنفى (ت ٩٥٠)، المطبع الإسلامى الواقع فى بلدة لاهور، الطَّبعة ١٣٢٩هـ.
- ٢٢- ردة المختار على اللُّزَّ المختار. للشَّامى، محمد أمين بن عمر ابن العابدين الحنفى، تحقيق عبدالمجيد طعمه الحلبي (ت ١٢٥٢هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطَّبعة الأولى ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م
- ٢٣- التَّن الكبرى، للإمام أبى بكر أحمد بن حسين بن على البيهقى (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق محمد عبد القادر عطا، الطَّبعة ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.
- ٢٤- شرح مختصر الطَّحاوى، للإمام أبى بكر الحصاص الرَّاى الحنفى (ت ٣٧٠هـ) تحقيق عصمة الله عناية الله محمد، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطَّبعة الثانية، ١٤٣١هـ - ٢٠١٠م.
- ٢٥- شرح معانى الآثار، للإمام أبى جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطَّحاوى الحنفى (ت ٣٢١هـ)، تحقيق محمد زهرى النُّجار و محمد سيِّد جاد الحق، عالم الكتب، بيروت، الطَّبعة الأولى ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م.

٢٦- شرح الوقاية مع عمدة الرعاية، للمحبوبي، لصدر الشريعة الأصغر عبيد الله بن مسعود (ت ٧٥٠ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ٢٠٠٩م.

٢٧- صحيح البخاري. للإمام محمد بن إسماعيل الجعفي (ت ٢٥٦ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨م.

٢٨- صحيح مسلم. للإمام مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (ت ٢٦١ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١م.

٢٩- عمدة الرعاية، للعلامة أبي الحسنات عبد الحى الكهنوي الحنفي (ت ١٣٠٤ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ٢٠٠٩م.

٣٠- العناية وهو شرح على الهداية، للبارتني، الإمام أكمل الدين محمد بن محمد بن محمود الحنفي (ت ٧٨٦ هـ)، اعتنى به أبو محروس عمرو بن محروس، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧م.

٣١- غنية ذوى الأحكام فى بغية ذرر الحكام، للشرنبلالى، للعلامة أبى الإخلاص حسن بن عمار الحنفي (ت ١٠٦٩ هـ)، مطبعة أحمد كامل الكاتنة فى دار السعادة، طبع فى سنة ١٣٢٩ هـ.

٣٢- الفتاوى التاتارخانية، للعلامة عالم بن علاء الأنصارى الأندريتى الدهلوى الحنفي (ت ٧٨٦ هـ)، تحقيق القاضى سجاد حسين، دار احياء التراث العربى، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ - ٢٠٠٤م.

٣٣- الفتاوى السراجية. للأوسى، سراج الدين على بن عثمان الحنفي (ت ٥٦٩ هـ)، مير محمد كتب خانه، كراتشى.

٣٤- الفتاوى الظهيرية، للإمام ظهير الدين أبى بكر محمد بن أحمد البخارى الحنفي (ت ٦١٩ هـ)، مخطوط مصبور، المخزون فى دار الكتب لجمعية إشاعة

أهل السنة، ميتهدار، كراتشي.

٣٥- فتاوى قاضيهان (على هامش الهندية)، للأوزجندی، للإمام حسن بن

منصور الحنفی (ت ٥٩٢هـ)، دار المعرفة، بیروت، الطبعة الثالثة ١٣٩٣هـ.

١٩٧٣م

٣٦- فتاوى قاضيهان، للأوزجندی، للإمام حسن بن منصور الحنفی (ت

٥٩٢هـ)، دار الفكر، بیروت، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ - ٢٠٠٠م.

٣٧- الفتاوى الهندية. المسماة الفتاوى العالمكيرية، للشيخ نظام (ت ١١٦١هـ)،

وجماعة من علماء الهند، دار المعرفة، بیروت، الطبعة الثالثة ١٣٩٣هـ.

١٩٧٣م

٣٨- فتح القدير. لابن الهمام، كمال الدين محمد بن عبد الواحد الحنفی

(ت ٨٦١هـ)، دار احیاء التراث العربی، بیروت.

٣٩- الكافي، للحاكم الشهيد (في ضمن كتاب الأصل المسمى بالمبسوط) الإمام

أبي الفضل محمد بن محمد بن أحمد المروزي الحنفی (ت - ٣٠٠هـ)، تصحيح

وتعليق أبي الوفاء الأفعاني، عالم الكتب، بیروت، الطبعة

الأولى ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.

٤٠- الكفاية شرح الهداية (معه فتح القدير)، للإمام جلال الدين الكولاني

الحنفی (ت ٦٧٦)، دار إحياء التراث العربی، بیروت.

٤١- المختار الفتوى، للموصلي، الإمام مجد الدين عبد الله بن محمود الحنفی

(ت ٦٨٣هـ)، تحقيق مركز البحوث والدراسات، مكتبة نزار مصطفى الباز،

مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.

٤٢- مختصر اختلاف العلماء، صنفه الإمام أبو جعفر أحمد بن محمد الطحاوي

الحنفی (ت ٣٢١)، واختصره الإمام أبو بكر أحمد بن علي الحصااص الرازي

الحنفی (ت ٣٧٠هـ)، تحقيق د. عبد الله نذير أحمد، دار البشائر الإسلامية،

بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٧١هـ - ١٩٩٦م.

٣٣- مختصر القدوري في فقه الحنفي، للإمام أبي الحسن أحمد بن محمد بن

أحمد بن جعفر البغدادى الحنفى (ت ٤٢٨هـ)، تحقيق الشيخ محمد محمد

كامل عويضة، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.

٣٣- مختلف الرواية، لأبى الليث، الإمام نصر بن محمد السمرقندى الحنفى (ت

٣٧٣هـ)، تحقيق د. عبد الرحمن بن مبارك الفرج، مكتبة الرشد، الرياض،

الطبعة الأولى ١٤٦٢هـ - ٢٠٠٥م.

٣٥- المسالك في المناسك. للكرمانى، أبى منصور محمد بن مكرم بن شعبان

الحنفى (ت ٥٩٧هـ)، تحقيق الدكتور سعود بن إبراهيم، دار البشائر الإسلامية،

بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م.

٣٦- المسلك المتقسط في المناسك المتوسط - للمقارى، نور الدين على بن

محمد سلطان الهروى الحنفى (ت ١٠١٤هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت،

الطبعة الأولى ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م.

٣٧- المصنف لابن أبى شعبة، الإمام أبى بكر عبد الله بن محمد العيسى الكوفى

(ت ٢٣٥هـ)، تحقيق محمد عوامة، دار قرطبة، بيروت، الطبعة

الأولى ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م.

٣٨- المعجم الكبير، للطبرانى، أبى القاسم سليمان بن أحمد (ت ٣٦٠هـ)،

دار إحياء التراث العربى، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م.

٣٩- معرفة السنن والآثار، للبيهقى، الإمام أبى بكر أحمد بن الحسين الشافعى

(ت ٣٥٨هـ)، تحقيق سيد كسروى حسن، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة

الأولى ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م.

٥٠- منحة الخالق على البحر الزائق شرح كنز الدقائق، للإمام محمد أمين

عابدين الدمشقى الحنفى (ت ١٢٥٢هـ)، تخريج الشيخ زكريا عميرات، دار

الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.

٥١- النهر الفائق شرح كنز الدقائق، للإمام سراج الدين عمر بن إبراهيم ابن نجيم.

المصرى الحنفى (ت ١٠٠٥ هـ)، حققه وعلق عليه أحمد عزو عناية، دار

الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م.

٥٢- وقاية الرواية، (و شرح الوقاية مع عمدة الرعاية) للمحبوبى، للإمام تاج

الشريعة محمود بن صدر الشريعة الحنفى (ت)، دار الكتب العلمية، بيروت،

الطبعة الأولى ٢٠٠٩م.

٥٣- هداية السالك إلى المذاهب الأربعة في المناسك، للإمام عز الدين بن جماعة

الكنانى (ت ٧٦٧ هـ)، تحقيق الدكتور نور الدين عتر، دار البشائر الإسلامية،

بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م.

٥٣- الهداية شرح بداية المبتدى للمرغينانى - برهان الدين أبى الحسن على بن أبى

بكر الحنفى (ت ٥٩٣ هـ)، دار الأرقم، بيروت،

جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان

کی ہدیہ شائع شدہ کتب

عصمت نبوی ﷺ کا بیان، تنویر البرہان، فلسفہ اذان قبر،

غیر اسلامی رسومات کے خلاف اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ کے سو (100) فتاویٰ

کیا اولیاء اللہ اور بت ایک ہیں؟ بلائے نجدیہ، ستر استغفارات،

جماعت اسلامی پر ایک تنقیدی جائزہ، شہادت کی فضیلت،

شوال کے چھ روزوں کی شرعی حیثیت، الأربعین،

سید الشہداء سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ، خدا چاہتا ہے رضائے محمد ﷺ

پسندیدہ تحفہ (فرض نماز کے بعد دعا کا ثبوت)

شیخ الحدیث حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

کی تالیفات میں سے

عورتوں کے ایام خاص میں نماز اور روزے کا شرعی حکم،

حج اکبر کی حقیقت، دعاء بعد نماز جنازہ

تخلیق پاکستان میں علماء اہلسنت کا کردار،

مندرجہ ذیل کُتب خانوں پر دستیاب ہیں

☆ مکتبہ برکات المدینہ، بہار شریعت مسجد، بہادر آباد، کراچی

☆ ضیاء الدین پبلی کیشنز، نزد شہید مسجد، کھارادر، کراچی

☆ مکتبہ غوثیہ ہوسیل، پرانی سبزی منڈی، نزد عسکری پارک، کراچی

☆ مکتبہ انوار القرآن، مبین مسجد مصلح الدین گارڈن، کراچی

☆ نوری کتب خانہ، سکھر

☆ مکتبہ محمدیہ، بنوری ٹاؤن، گرومند، کراچی

کراچی سے باہر دیگر شہروں کے کُتب خانوں کے مالکان رابطہ کریں تاکہ

اُن شہروں کے قارئین کے لئے ان کتب کا حصول آسان ہو سکے۔

رابطے کے لئے: 021-32439799، 0321-3885445

جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان کی سرگرمیاں

جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان
کے تحت صبح و رات کو حفظ و ناظرہ کے مختلف مدارس لگائے جاتے
ہیں جہاں قرآن پاک حفظ و ناظرہ کی مفت تعلیم دی جاتی ہے۔

**مدارس
حفظ و ناظرہ**

جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان
کے تحت صبح اور رات کے اوقات میں ماہر اساتذہ کی زیر نگرانی
درس نظامی کی کلاسیں لگائی جاتی ہیں۔

**درس
نظامی**

جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان
کے تحت مسلمانوں کے روزمرہ کے مسائل میں دینی
رہنمائی کے لئے عرصہ دراز سے دارالافتاء بھی قائم ہے۔

دارالافتاء

جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان
کے تحت ایک مفت اشاعت کا سلسلہ بھی شروع ہے جس کے
تحت ہر ماہ مقتدر علماء اہلسنت کی کتابیں مفت شائع کر کے تقسیم کی
جاتی ہے۔ خواہش مند حضرات نور مسجد سے رابطہ کریں۔

**مفت
سلسلہ اشاعت**

جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان
کے زیر اہتمام نور مسجد کا غذائی بازار میں ہر پیر کو رات بعد نماز عشاء فوراً
ایک اجتماع منعقد ہوتا ہے جس میں مختلف علماء کرام مختلف موضوعات پر
خطاب فرماتے ہیں۔

**ہفتہ واری
اجتماع**

جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان
کے تحت ایک لائبریری بھی قائم ہے جس میں مختلف علماء اہلسنت
کی کتابیں مطالعہ کے لئے اور کیشین سماعت کے لئے مفت فراہم کی جاتی ہیں۔
خواہش مند حضرات رابطہ فرمائیں۔

**کتب و کیشین
لائبریری**

تسکین روح اور تقویت ایمان کے لئے شرکت کریں
ہر شب جمعہ نماز تہجد اور ہر اتوار عصر تا مغرب ختم قادریہ اور خصوصی دعا

**روحانی
پروگرام**